Матвеев Сергей Александрович. Традиционная индийская медицина (аюрведа) и ее социокультурная трансформация: диссертация ... кандидата Философских наук: 09.00.11 / Матвеев Сергей Александрович;[Место защиты: ФГАОУВО Северный (Арктический) федеральный университет имени М.В. Ломоносова], 2017

ФГАОУ ВО СЕВЕРНЫЙ (АРКТИЧЕСКИЙ) ФЕДЕРАЛЬНЫЙ УНИВЕРСИТЕТ

ИМЕНИ М.В. ЛОМОНОСОВА

*На правах рукописи*

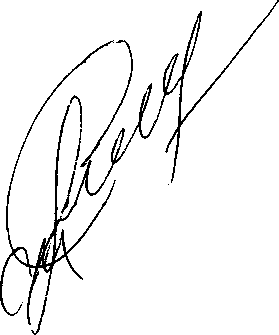
МАТВЕЕВ СЕРГЕЙ АЛЕКСАНДРОВИЧ

**ТРАДИЦИОННАЯ ИНДИЙСКАЯ МЕДИЦИНА (АЮРВЕДА) И ЕЕ СОЦИОКУЛЬТУРНАЯ ТРАНСФОРМАЦИЯ**

09.00.11 - социальная философия

ДИССЕРТАЦИЯ

на соискание ученой степени кандидата философских наук



Архангельск, 2017

Научный руководитель:

доктор философских наук,

профессор А.С. Тимощук

**2**

**СОДЕРЖАНИЕ**

**ВВЕДЕНИЕ 3**

**Глава 1. Социально-коммуникативные основания а юр веды:  
история и современность** 22

1. Санкхья как философско-коммуникативное основание аюрведы22
2. Идентичность аюрведы и ее социальная перцепция 37
3. Социально-мифологические детерминанты аюрведы 43
4. Посттрадиционная генерация смыслов аюрведы 65

**Глава 2. Статус аюрведы в современном мире** 91

2.1. Сущность и репрезентация современных представителей

аюрведы 91

2.2 Аюрведа и ее перцепция в современном российском  
обществе 96

2.3 Противоречивость установок и результатов аюрведической  
деятельности и социометрическое исследование отношения общества к  
аюрведе 114

**ЗАКЛЮЧЕНИЕ** 125

**СПИСОК ЛИТЕРАТУРЫ 135**

**ПРИЛОЖЕНИЕ 150**

з **ВВЕДЕНИЕ**

**Актуальность исследования**

В последние годы в обществе наблюдается большой интерес к традиционной индийской медицине (аюрведе). В различных странах - как на Востоке, так и на Западе - открываются аюрведические центры, магазины, рестораны, все большее число как предпринимателей, так и пользователей вовлекаются в аюрведическую инфраструктуру. В настоящее время в аюрведической практике широко используются такие методы как лечение минеральными веществами, тепловые процедуры, массаж, диетотерапия, музыкальная терапия, физические нагрузки, релаксация, фитотерапия1. В связи с этим возникает необходимость экспертизы принципов аюрведы, ее уникальности и применимости в современных условиях, исследования базовых религиозно-философских оснований.

Актуальность исследования обусловлена социально-

самоорганизационными процессами в области альтернативных медицинских технологий, одной из которых является аюрведическая медицина. Здесь можно отметить три аспекта актуальности:

1. теоретический; в российской гуманитарной науке тема аюрведы представлена в двух диссертациях (согласно запросу в РГБ от 27.10.2016) , что явно недостаточно, учитывая растущий общественный резонанс и значительный интерес к альтернативной медицине.
2. прикладной, то есть затрагиваемая проблематика позволяет ставить такие вопросы, как место восточной медицины в современной индустрии благосостояния (wellness), ее воздействии на здоровье и продолжительность жизни россиян; допустимость и возможная опасность аюрведических практик.

1 *Крулев К. А., Неборак Ю. Т.* Толковый словарь от А до Я. Традиционная и нетрадиционная медицина.  
СПб., 2001. С. 43.

2 *Суботялов М. А.* Традиционная аюрведическая медицина: источники, история и место в современном  
здравоохранении: диссертация доктора...мед. наук. М., 2015. 253 с. ил.; *Фальков А. И.* Теоретико-  
эмпирическое сопоставление классических западных и аюрведических представлений о темпераменте:  
диссертация... канд. психологических наук. М., 1997. 173 с. ил.

**4**

2) глобально-эволюционный, что подразумевает коммуникацию Востока и Запада, взаимные процессы вестернизации и ориентализации на уровне медицинских практик, что изучено сравнительно мало, в отличие, например, от восточной философии или боевых искусств.

Под аюрведической медициной принято понимать совокупность методов диагностики, лечения, реабилитации и профилактики, которая основана на определенной философской системе Древней Индии и традиции целительства, насчитывающей многовековую историю. Медицинские знания, умения и навыки передавались и передаются ведущими специалистами в области аюрведического врачевания как изустно, так - позже - и в письменной форме по цепи ученической преемственности на протяжении многих поколений. Успешная многовековая эмпирическая традиция врачевания позволяет говорить об эффективности данного вида практики, изначально зародившегося в условиях отдельно взятого этноса и основанного на стройной философской доктрине. Тема диссертационного исследования располагается в социокультурном измерении традиции и модернизации, общественной статики и динамики, диалектике идеального и социального.

Обладая исторически обоснованной популярностью у себя на родине и в странах Юго-Восточной Азии, аюрведа постепенно приобрела организованную структуру и сейчас распространяется в других частях света, включая порой разнородные практики («зонтичное» распространение), удовлетворяя профилактические и медицинские потребности населения.

Само слово *аюрведа* перекликается с двумя понятиями: *аюр* (что можно трактовать как «жизненный процесс») и *веда* (под этим термином подразумевается учение, откровение, знание, ведущее к духовному совершенству). Таким образом, аюрведа может восприниматься как «наука (совершенной) жизни». В отличие от других областей ведийских наставлений, аюрведический корпус знаний предполагает также и

**5**

практическое их применение. Но лишь непосредственными целительными практиками аюрведа не ограничивается: рассматривая человеческую жизнь в едином контексте с окружающим миром, очень большое значение придается окружению и экологии.

Распространение аюрведы неразрывно связано с процессами, происходящими в современном мире. В настоящее время в мире идет быстрое развитие процессов интеграции различных систем. С одной стороны, происходит отмирание традиционных паттернов под воздействием процессов глобализации, культурного обезличивания, но с другой стороны, можно наблюдать примеры тесной коммуникации представителей и носителей всевозможных мировоззрений, самобытного идеологического многоголосия, что, наоборот, оказывает содействие утверждению ранее отвергаемых ценностей. Так, появился нераздельный комплекс вопросов межкультурного общения, связанный с транскультурностью, культурным плюрализмом, трансляцией языков культур, подчас можно говорить даже о столкновении цивилизаций -западной и восточной. Современному медицинскому сообществу свойственно стремление к поликультурности, для чего требуется формирование верного взгляда в отношении многообразных систем врачевания, опирающихся на древние философские и религиозные установки, что требует понимания доселе сокрытых от исследования вещей.

Прогнозирование будущего современной медицины постепенно усложняется ввиду постепенного движения от предшествующей аналитической организации медицины к холистической, которая использует целостный подход в лечении организма, где немаловажным фактором выступает обращение к древним, традиционным целительным практикам, эффективность которых доказывалась на протяжении довольно продолжительного периода. Аюрведические воззрения из объекта частного наблюдения теперь все чаще берутся за основу при изучении особенностей

6 человеческого организма. В данной ситуации разные параллельные и пересекающиеся подходы к человеческому организму могут сосуществовать. Противоречивые тенденции технократизма и традиционализма продиктованы крупномасштабными трансформациями в убеждениях человечества, и ответ на встающие вопросы нельзя получить без проведения надлежащего освидетельствования традиционной индийской медицины, выяснения ее базовых основополагающих принципов, рассмотрения аюрведы в свете традиционных школ индийской философии и современных социокультурных практик.

История аюрведы прослеживается с ведийских времен, восходит к «Атхарваведе». Упоминания об аюрведе можно обнаружить в самых разнообразных текстах древней Индии: ведах, «Махабхарате», упанишадах, пуранах, тантрах. Это самая древняя медицинская система не только в Индии, но и во всем мире, среди всех прочих систем, зафиксированных в письменной традиции . Аюрведа лежит в основе базовых установок нынешней индийской медицины, и многие учителя современности (Ауробиндо Гхош, Свами Шивананда, Парамахамса Иогананда) высказывались об аюрведе с большим уважением и настоятельно советовали своим ученикам ее изучение.

Сегодня общество стоит перед выбором методов лечения, органических и синтезированных препаратов, аутентичными медикаментами и дженериками, официальной и традиционной медициной. Вследствие этого, вместе с движениями глобализации и дегуманизации, которые активно действуют в обществе потребления, в последние годы все чаще происходит обращение к моделям традиционной практики и философии целительства. Традиционная народная медицина сохранила традиции, принципы, практический опыт врачевания и устойчивые концепции о природе человека, его болезнях и здоровье4. Аюрведа играет важнейшую роль в мировоззренческих установках современности, ибо

3 *Миллер Л.* Аюрведа для всей семьи. / пер. с англ. А. Сергеева М, 2005. С. 15.

4 *Лисицын Ю. П.* История медицины. М, 2008. С. 19.

**7**

сфера ее влияния распространяется на мировую медицину в целом. Таким образом, перечисленные факторы придают бесспорную актуальность изысканиям в области традиционной индийской медицины, ее истоков и религиозно-философских принципов. Практическое взаимодействие традиционной и нетрадиционной медицины позволяет открыть перед человечеством новые, неизвестные прежде перспективы здравоохранения, учитывая сложные экологические условия, в которых находится современный человек. Отсутствие побочных эффектов, уникальность теоретической базы, все возрастающая популярность аюрведических способов лечения делают актуальным рассмотрение специфических черт традиционной индийской медицины, а своеобразие аюрведического подхода к рассмотрению места человека в социуме и окружающей среде определяют ее место в современной системе здравоохранения.

Практическая необходимость изучения традиционной индийской медицины вызвана потребностью определения курса ее развития в современном обществе с учетом состояния современного здравоохранения в целом.

**Степень разработанности темы**

Аюрведические воззрения в целом переходят по классической цепи ученической преемственности. Представители и адепты этой традиции полагают, что старых мудрецов на собирание вед воодушевил сам высший создатель Брахма5. Следовательно, ведийские трактаты воспринимаются в индийском обществе как непреходящий источник духовных знаний о человеке и окружающем его мире. Зафиксированные аюрведические наставления - одни из древнейших известных человечеству медицинских источников.

Интерес к аюрведе пробуждается на Западе с середины XIX века. В англоязычном пространстве опубликовано достаточно большое

5 *Мартынов Б. В.* Аюрведа: мировоззрение и применение. М, 2002. С. 35.

8

количество работ по изучению аюрведического наследия и современному состоянию индийской медицины.

Первой докторской диссертацией, защищенной в 1858 г. в Страсбургском университете по традиционной индийской медицине, стала работа Густава Александра Льетара «Очерк истории медицины индусов» (Essai sur l'histoire de la medicine chez les Hindous)6. Диссертация известного исследователя предлагает введение в анализ и практику аюрведической медицины при помощи понятийного и категорийного аппарата, доступного в то время. Диссертация Льетара пробудила интерес к данной области знания. Среди последовавших за ней работ по схожей тематике следует отметить труд Пальмира Кордье «Исследования индийской медицины» (Etude sur la medicine hindoue) (защищена в университете г. Бордо в 1894 г.). Результатом научной деятельности П. Кордье стала уникальная библиотека оригинальных рукописей по древнеиндийской медицине, собранная им во время многолетних странствий по Непалу и Индии. Многие рукописи были им переведены на французский язык и прокомментированы. В настоящее время они хранятся в Парижской национальной библиотеке .

В Германии среди пионеров изучения аюрведических принципов целительства следует отметить Луизу Хильгенберг и Вильяма Кирфеля, которые в 1941 г. выпустили на немецком языке перевод «Аштанга-хридайя-самхиты» ("Vagbhata's Ashtangahridaya samhita, ein altindisches Lehrbuch der Heilkunde aus dem Sanskrit ins Deutsche ubertragen mit Einleitung, Anmerkungen und Indices", Leiden).

В настоящее время академическое изучение аюрведы проводится в Национальном институте медицины аюрведы, National Institute of Ayurvedic Medicine (основан Скоттом Герсоном (Scott Gerson)); в Израиле - в Ридман-колледже, Reidman College (основан Салли Ридман (Sally Reidman)).

К популяризаторам аюрведы можно отнести такие имена как Дипак Чопра, Дэвид Фроули, Васант Лад, Роберт Свобода. Американский врач

6 *Lietard G. A.* Lettres Historiques Sur La Medicine chez les Indous. London, 2010.

7 *РинерХ. X.* Новая энциклопедия аюрведы / пер. с нем. Ю. Бушуевой. М, 2006. С. 19.

9

индийского происхождения Дипак Чопра одним из первых раскрыл сущность аюрведической традиции как преемственности религиозных представлений и медицинского опыта, указал на легитимность аюрведических врачей древности. Чопра обосновал возможность реального использования аюрведических методов лечения в современных условиях и разработал систему, основанную на древних представлениях.

Д. Чопра предположил, что древнеиндийские воззрения относительно тонкой энергетики человека справедливы и поныне, а успешная работа возглавляемого им Института психотелесной медицины и человеческих возможностей при Центре скорой помощи в Сан-Диего, Калифорния, доказывает данные положения. Основанный в 1996 г. Д. Чопрой (в сотрудничестве с невропатологом Д. Саймоном) Chopra Center for Wellbeing («Центр благополучия Чопра») активно внедряет аюрведические

**о**

принципы в свою работу .

Дэвид Фроули развил концепцию получения пользы и духовных благ от учений, находящихся за пределами культурного контекста, в котором пребывает человек. Истинное знание, по его мнению, не связано географическими или историческими рамками9. Основываясь на подобных постулатах, сам Фроули успешно занимается популяризацией ведийских знаний и аюрведических концепций. Выборочные сочинения, переведенные на русский язык: Тантрическая йога и мудрость богинь: духовные секреты аюрведы. Киев: Ника-Центр, 2006; Аюрведа, йога и астрология. СПб: Ведалайф, 2008; Аюрведическая астрология. М.: Саттва, 2008; Аюрведа и ум: аюрведическая психотерапия. М.: Саттва, 2015.

Исследованию литературных источников аюрведы, освещению основных моментов философии традиционной индийской медицины посвящена работа С. Ранаде и Р. Дешпанде (возглавляющего аюрведический колледж «Шарира крийя» в Пуне) «История и философия

8 BaerH. A. Toward an Integrative Medicine: Alternative Therapies with Biomedicine. Rowman, 2004. P. 121.

9 Фроули Д. Аюрведа, йога и астрология / пер. с англ. и сост. Поздеевой И., Карташева Д. СПб., 2008. С. 15.

10

аюрведы», в которой авторы прослеживают развитие аюрведы от ее истоков10.

Роберт Свобода - первый представитель западного мира, получивший классическое аюрведическое образование в Индии (в колледже «Тилак аюрведа махавидьялайя» в 1980 г.), обладатель диплома специалиста в области аюрведической медицины. На его счету - разнообразные монографии, статьи, семинары, посвященные пропаганде аюрведы и сравнительному анализу различных медицинских систем (например, в переводах на русский язык: Агхора. По левую руку Бога. М.: Саттва, 1998; Агхора П. Кундалини. М.: Саттва, 2003; Аюрведа: жизнь, здоровье, долголетие. М.: Саттва, 2007; Агхора III. Закон кармы. М.: Саттва, 2000; Дао и Дхарма. СПб: Святослав, 2003; Пракрити: ваша аюрведическая конституция. М.: Саттва, 2007).

По степени дисциплинарной разработанности аюрведы наряду с вышеупомянутыми лидируют такие популярные исследователи, как Кеннет Циск (Kenneth Zysk), Вайдья Бхагван Даш (Vaidya Bhagwan Dash), Майкл Тиерра (Michael Tierra), Амадеа Морнингстар (Amadea Morningstar).

Индийские аюрведические принципы, в частности, использование индийских лекарственных средств были известны на Руси издавна. О них сообщается в древнерусских травниках, повести «Александрия» (о походе Александра Македонского в Индию, ХП-ХШ вв.), в путевых заметках тверского купца Афанасия Никитина «Хожение за три моря» (1468-1474 гг.), а также в «Вертограде Прохладном» (конец XVII в.), переведенном Симеоном Половцевым11.

Особо пристальный интерес традиционная индийская медицина вызывала за рубежом, критических отечественных работ на тему аюрведы недостаточно. Среди отечественных авторов следует отметить работы таких популяризаторов аюрведы как Ветров И. И., бывший проректор по научно-клинической работе Санкт-Петербургского Государственного

*10 Remade S., Deshpande R.* **History and Philosophy of Ayurveda. Delhi,** 2006. **150 p.**

11 *Сорокина Т. С.* **История медицины. М, 2009. С. 35.**

11 Института Аюрведической Медицины (Основы аюрведической медицины. СПб: Святослав, 2003), Суботялов М. А., профессор, доктор медицинских наук (Изучаем аюрведу легко и просто. М.: Философская книга, 2014). Определенная работа по изучению традиционной индийской медицины и ее связи с другими системами врачевания проводится в собственных разработках и исследованиях (Неаполитанский С, Матвеев С. Энциклопедия аюрведы. СПб.: Святослав, 2008; Неаполитанский С, Матвеев С. Сакральная медицина. СПб.: Изд-во ОВК, 2007; Неаполитанский С, Матвеев С. Кундалини: энергия просветления, СПб.: Святослав, 2009; Матвеев С. Аюрведа. Древнеиндийская медицинская практика, М.: Свет, 2016).

Среди недавних научных трудов, посвященных аюрведической медицине, выделяется защищенная в 2015 г. диссертация на соискание ученой степени доктора медицинских наук Суботялова М. «Традиционная аюрведическая медицина: источники, история и место в современном здравоохранении».

Методологической основой критического разбора аюрведических практик и саморепрезентаций послужили работы Аринина Е., который в своих работах представил социальную онтологию религии (Философия религии. Владимир: Изд-во ВлГУ, 2014; Диалог религиозных и нерелигиозных мировоззрений, Владимир: Изд-во ВлГУ, 2008).

Историографический анализ традиционной индийской медицины дает основания полагать, что она не оставалась в стороне исследований ученых, но, вместе с тем, ее исследование существенно отстает от практических достижений непосредственно в рамках самой традиции. В отечественных исследованиях аюрведа упоминалась преимущественно в связи с бытовыми представлениями индийцев, их ритуалами и обрядами12. Однако такой подход следует считать достаточно узким. Традиционная индийская медицина обладает огромным потенциалом, который ждет

12 *Гуревич П. С.* Индуизм о человеке // Религиоведение. М., 2014. С. 15-154; Религии Индии // Религиоведение. Учебное пособие. Под ред. Шахнович М. М. СПб., 2012. С. 64-78.

**12**

своего изучения, обоснования и использования на практике. Социальные аспекты аюрведического учения, ее репрезентативность в обществе, а также аутентичность и правомочность такой репрезентативности являются новыми проблемами, до настоящего времени практически не затрагиваемыми исследователями.

Кроме того, исследования аюрведы вплоть до настоящего момента велись, в основном, инструментально, во взаимоотношении с иными вопросами, особенно с применением нетрадиционных методов лечения. Фактически только поставлена проблема легитимности аюрведического подхода к человеку, однако не дана характеристика его реализации в современном обществе (в частности, в обществе российском). Такие темы, как ученическая преемственность аюрведической линии, отражение систем философствования Древней Индии (шести даршан) в свете аюрведы еще дожидаются непосредственного и глубокого изучения. О традиционной индийской медицине пока еще нельзя утверждать, что она является предметом комплексного анализа ученых и исследователей.

Фактически отказавшись от использования термина «альтернативная медицина», который подразумевал противопоставление официальной медицине, сообщество западных ученых устанавливает новую социокультурную тенденцию - комплементарная медицина. Это согласуется с установками дополнительности, а не бинарности: аюрведа рассматривается ныне не как нечто оппозиционное аллопатической медицине, но как взаимодополняющая ее структура.

**Объект исследования:** традиционная индийская медицина (аюрведа) как специфический способ осмысления строения человека и формы взаимодействия его с окружающим миром - в свете мировоззренческих представлений индуизма и современной его социальной репрезентации в условиях России. Особое внимание обращается на феномен аюрведы как на социокультурное явление, отражающее сущностные особенности человеческой цивилизации.

**13**

**Предмет исследования:** сущностные социально-коммуникативные основания аюрведы, ее ценностно-смысловые ориентиры, специфика функционирования в современном мире, динамика ее существования.

**Цель и задачи исследования**

Целью диссертационной работы служит подробный анализ социокультурной практики аюрведы и культургенетики ее развития. Для достижения цели исследования рассмотрение феномена аюрведы в современном обществе проводилось в разрезе социально-философских установок, через анализ ее социокультурной динамики и определения легитимности представления аюрведы в России и ее репрезентантов. Немаловажное значение имеет превентивная направленность исследования - с учетом подчас бесконтрольного распространения деятельности организаций, которые, в силу несовершенства законодательства, практически получили «карт-бланш» на свою работу, в то время как государство фактически не принимает ответственности за их деятельность. Практически единственным способом информирования общества является научное общество, которое фактически выступает в данном случае экспертом, ввиду того, что государственные структуры сняли с себя эти функции.

С целью реализации указанной выше цели в диссертационном исследовании определяются следующие задачи:

* выявить базисные, исходные положения функционирования аюрведы как социокультурной системы;
* определить социально-философские основания аюрведы, ее историческое развитие и состояние в современном обществе;
* раскрыть специфику имплементации аюрведических воззрений в социокультурную динамику;
* указать на ценностно-смысловые доминанты в первоисточниках аюрведы и их социокультурное значение;

14

- ответить на вопрос о преемственности в аюрведе на примере  
взаимодействия традиционной индийской философии (школы санкхья) и  
аюрведической практики;

* установить социальные формы аюрведы в современных российских условиях;
* определить формы модификации аюрведы в мировой культуре и выявить наиболее аутентичную модель ее передачи.

**Методология исследования**

Диссертационное исследование использовало распространенную методику исследования, основанную на общенаучном подходе. Указанная методика предполагает следующие составляющие: анализ, синтез, классификация, аналогия, абстрагирование, обобщение. Всестороннее изучение вопроса подразумевает использование методов комплексного познания гуманитарных дисциплин: типологического, сопоставительного, проблемно-хронологического, сравнительно-исторического, структурно-функционального, системного.

Прибегая к феноменологическому методу, предложенному Э. Гуссерлем, автор получил возможность отделить изучаемый предмет от установок обыденного сознания и свойственных ему представлений. При анализе аюрведических положений данный подход дал возможность выявить внутреннюю смысловую нагрузку той или иной составной части аюрведической доктрины.

Социально-философский подход позволяет избавиться от одностороннего подхода к рассматриваемым вопросам и процессам, протекающим в пространстве междисциплинарного дискурса. Интеграционные установки современной медицинской науки начинают творчески использоваться специалистами - с учетом научно-философского мировоззрения и методологии13.

13*Хрусталев Ю. М., Царегородцев Г. И.* Философия науки и медицины. М., 2007. С. 250.

15

Эмпирическую основу исследования аюрведы составляют факты-события, факты-знания и факты-источники14. К фактам-событиям можно отнести результаты наблюдений, проведенных автором во время поездок в Индию и Непал в 2002, 2004, 2005 и 2006 гг. К фактам-знаниям допустимо отнести массив сообщений отечественных и зарубежных средств массовой информации, которые дают возможность прослеживать динамику медиатизации аюрведических представлений в обществе. В качестве фактов-источников диссертационного исследования были выбраны тексты, фундирующие основы древнеиндийской медицины - веды, упанишады, древние трактаты по аюрведе.

Теоретическую основу диссертационного исследования составили работы, посвященные изучению древнеиндийской медицины: И. Ветрова, М. Суботялова, К. Циска, труды, затрагивающие основные моменты индийской философии: Ф. Кёйпера, С. Радхакришнана, С. Шивананды, С. Дасгупты и других.

Для изучения философского базиса аюрведы были затронуты древнеиндийские источники, такие как веды («Атхарваведа», «Ригведа», «Самаведа»), упанишады («Чхандогья-упанишада», «Шветашватара-упанишада», «Катха-упанишада», «Тайттирийя-упанишада», «Мандукья-упанишада», «Иогататтва-упанишада»), пураны («Вишну-пурана», «Бхагавата-пурана», «Гаруда-пурана», сутры «Иога-сутры», «Санкхья-сутра», «Веданта-сутра», «Махавайрочана-сутра»), философские тексты «Махабхараты».

Плодотворным дополнением для проводимого исследования явились собственные разработки: определение мифологической составляющей духовной традиции, определение метафизических архетипов аюрведы. Изучив работы различных авторов об основаниях аюрведы, нами были описаны онтологические и социально-философские положения аюрведического учения. Дать характеристику процесса легитимизации

14 *Кожевников В. П.* Методологические основы культурологии. М., 1999. С. 27-28.

**16** аюрведы в современном мире позволили решения Всемирной Организации Здравоохранения и современные законодательные акты Российской Федерации.

Были использованы значимые работы отечественных специалистов по аюрведе: М. Суботялова и И. Ветрова, подчеркивающие факт признания аюрведы в современном обществе как закономерную ее ассимиляцию, связанную с духовным обновлением общества, осуществляемым на основе сакральных текстов и преданий.

Теоретическая база диссертационного исследования основывается на позициях исторической значимости и последовательности, объективности, рациональности и системности. Важнейшую роль при изучении медицины - тем более, медицины нетрадиционной, индийской - играет философия науки как таковой.

**Научная новизна исследования** включает в себя следующие пункты:

- осуществлен анализ традиционной индийской медицины в ее  
социокультурном контексте, определяющем акцентуацию тех или иных  
положений;

- очерчены социальные формы аюрведы в современном российском  
обществе;

- установлены традиционные основания аюрведы в индийском  
социуме;

* осуществлена контекстуализация древних аюрведических текстов;
* рассмотрено конституирование становления аюрведы в российском обществе;
* критически проанализированы культурные архетипы в развитии аюрведы;
* рассмотрена систематичность аюрведы и трансгрессивность ее развития в современном обществе.

**17**

В рамках диссертационного исследования был осуществлен и введен в научный оборот перевод на русский язык оригинальных текстов Древней Индии («Самаведа», «Махавайрочана-сутра», «Трипура-рахасья»), написано несколько монографий, посвященных аюрведической медицине и выполнен ряд переводов трудов известных индийских авторов (Э. Кришнамачарья, Бхагаван дас, Шри Ауробиндо).

Новизна работы заключается в проблематизации крайних позиций -полного отвержения традиционной индийской медицины или ее некритической адаптации. В основу диссертационного исследования положено представление о том, что аюрведическая медицина представляет собой не просто исторический артефакт, но живую традицию, передаваемую по цепи ученической преемственности. Тем не менее, высказана гипотеза, что в современных российских условиях аюрведа принимает формы, скорее, бизнес-проекта, сочетающегося с пропагандой индийской философии и культуры.

Аюрведа конкретизируется в обществе, отвечая на его запросы в самосохранении и с учетом традиционных знаний. В работе предложен обзор традиционной индийской медицины, показаны ее религиозно-философские истоки и современные формы существования, а также определены основные трансляторы аюрведического знания в России и представлен анализ процесса социальной легитимизации аюрведического подхода в целом.

**Основные положения, выносимые на защиту**

1. Социально-философский базис аюрведы тесно смыкается с положениями санкхьи - одной из философских систем Древней Индии, которая выступала научным фундирующим базисом.
2. Современные практики традиционной индийской медицины, аюрведы, являют пример того, как традиция может подвергаться модернизации и глобализации, эксплуатируя положения индийской философской мысли.

**18**

3. Стандартизация аюрведической практики (в том числе и на  
законодательном уровне) в России на данный момент находится пока еще в  
зачаточном состоянии.

4. Применение аюрведического подхода в рамках лицензированной  
медицины требует стандартизации, которая противоречит социальной  
сущности аюрведы.

**Теоретическая значимость исследования**

Традиционная индийская медицина как феномен общественного бытия требует для своего изучения разнообразных методов. В данном разрезе наиболее приемлемым является сочетание философских, культурологических и социологических подходов.

Народная медицина как область научного знания и социальной деятельности человека неразрывно сочетается с феноменами духовной жизни общества. Классическая и народная медицина (к которой в России законодательно относят и аюрведу) представляют собой различные стороны одного социального феномена, базисом их совместного функционирования служит концепция взаимной комплементарности. Основываясь на древних мифологических представлениях, аюрведа концентрируется на концепции нераздельности человеческого организма с естественными процессами, протекающими в природе, предполагая, таким образом, конструктивное волевое задействование человека при направленном медицинском воздействии на организм.

По результатам исследования можно прогнозировать неуклонный рост значимости традиционной индийской медицины в современном обществе как профилактического и экософского инструмента.

Теоретическое значение диссертационного исследования предполагает использование его для вырабатывания новых синтетических стратегий осмысления аюрведы. Согласно определению Всемирной организации здравоохранения (ВОЗ), здоровье понимается как состояние полного физического, душевного и социального благополучия, а не только

19

как отсутствие болезней и физических дефектов15. Этот определение перекликается с положениями классической аюрведы. Проведенная работа и результаты исследования позволяют сделать вывод о целесообразности всестороннего активного изучения традиционной индийской медицины, ее принципов и значении в современном обществе.

**Практическая значимость исследования**

Материалы диссертационного исследования могут быть использованы в качестве вспомогательных методических пособий для лекционных и семинарских занятий по философии, истории культуры, истории медицины.

Сохранение и формирование ценностно-смыслового разнообразия, осмысление уникальных форм восприятия окружающей действительности, может содействовать стабильности общественно значимых институтов охраны здоровья в стране.

**Апробация результатов исследования**

Положения и результаты настоящего диссертационного исследования были изложены в более чем 40 печатных работах: 4 авторских монографиях, 12 коллективных монографиях, 9 научных статей в журналах из Перечня ведущих рецензируемых научных журналов и изданий, в которых должны быть представлены основные научные результаты диссертации на соискание ученой степени кандидата наук, а также научных статьях в других изданиях.

Ключевые тезисы, заключения и рекомендации диссертационного исследования были предметом обсуждения на кафедре социальной философии Северного (Арктического) федерального университета имени М. В. Ломоносова. Положения, выносимые на защиту, докладывались на российских и международных научных семинарах и конференциях: «Международная научно-теоретическая конференция «Наука, религия, текст: «Махабхарата» и «Бхагавад-гита», традиция и интерпретация»

15 Устав (Конституция) Всемирной организации здравоохранения. Женева, ВОЗ, Медицина, 2006.

**20**

(Владимир, 2006), II Международная научно-теоретическая конференция «Образ человека и мира в «Махабхарате» и «Бхагавад-гите» (Владимир, 2007 г.), III Международная научно-теоретическая конференция «Махабхарата», «Бхагавад-гита» и неклассическая рациональность (Владимир, 2008), Всероссийская научно-практическая заочная конференция, посвященная году Индии в России, «Индия в межкультурных коммуникациях» (Владимир, 2009), Всероссийский круглый стол в рамках третьей Международной научной конференции «Мистико-эзотерические движения в теории и практике (Религиоведение. Философия. Культурология). Проблемы интерпретации эзотеризма и мистицизма (Владимир, 2009), Юбилей 40-летия буддизма Алмазного пути на Западе ("40 Years Anniversary of Diamond Way Buddhism in the West Celebration") (Копенгаген (Дания), 2012), XIX научная богословская конференция студентов, аспирантов и молодых преподавателей «Сретенские чтения» (Москва, 2013), V Международная студенческая научно-богословская конференция (Санкт-Петербург, 2013), Международный семинар «Музыка как всеобщий язык» ("Musik som global sprak") (Осло (Норвегия), 2013), XVI межвузовская научная конференция «Бог. Человек. Мир» (Санкт-Петербург, 2013), XX научная богословская конференция студентов, аспирантов и молодых преподавателей «Сретенские чтения» (Москва, 2014), XIV ежегодные Свято-Троицкие международные академические чтения (Санкт-Петербург, 2014), VI международная студенческая научно-богословская конференция (Санкт-Петербург, 2014), Научная конференция «К 250-летию института Пандито Хамбо-Лам в России» (Санкт-Петербург, 2014), XVII межвузовская научная конференция «Бог. Человек. Мир» (Санкт-Петербург, 2014), XXI научная богословская конференция студентов, аспирантов и молодых преподавателей «Сретенские чтения» (Москва, 2015), IX международная научно-практическая конференция «Религия и общество» (Могилев (Беларусь), 2015), VII международная студенческая научно-богословская конференция (Санкт-Петербург, 2015),

**21**

X международный книжный салон. Лекция «Шесть систем индийской философии» (Санкт-Петербург, 2015); онлайн-конференция «Формула здоровья» 3.0 (Москва, 2015), онлайн-конференция «Формула здоровья: осенняя сессия» (Москва, 2015), I Объединенный Конгресс по комплементарной медицине стран ШОС/БРИКС/ЕАЭС (Москва, 2015), конференция «Секреты долголетия и молодости» (Москва, 2015), онлайн-конференция «Здоровье и красота» (2016), международный книжный салон. Лекция «Аюрведа: традиция и современность» (Санкт-Петербург, 2016), научная конференция «Рецепты здоровья. Осенняя сессия» (Москва, 2016), научная конференция «PRO-здоровье: зима 2017» (Москва, 2017), международный книжный салон. Лекция «Иога-сутры Патанджали: перевод традиции и традиции переводов» (Санкт-Петербург, 2017).

Целям апробации результатов диссертационного исследования служило также опубликование научных статей на различных Интернет-платформах (сайт Свято-Филаретовского православного института (<http://www.sfi.ru/>), сайт Санкт-Петербургской Духовной Православной Академии (<http://www.spbda.ru/>), сайт издательства «Амрита-Русь» (<http://amrita-rus.ru/>) и других) для ознакомления широкой научной общественности с ходом исследования.

**Структура диссертационного исследования**

Диссертация состоит из введения, двух глав, заключения, списка литературы из 198 наименований и приложения.

**ЗАКЛЮЧЕНИЕ**

В ведийскую эпоху в основе аюрведической работы с организмом человека лежали магически-религиозные представления и ритуалы . С течением времени данные формы лечения, присущие ранневедийскому периоду, постепенно сокращались, а им на смену вводились тщательно определенные рекомендации, ориентированные на анатомическое и биологическое знание предмета. Это было отображено в классических работах по индийской медицине, созданных Чаракой и Сушрутой. Однако представление о том, что индивиду - для обретения состояния благости и здоровья - необходимо находиться в гармонии со своим окружением, до настоящего времени обнаруживается доминирующим в аюрведическом подходе.

Выступавшую в качестве фундирующего учения систему санкхья можно рассматривать как ситуативную базу, от которой впоследствии на фоне тиражированности аюрведических практик произошел фактический отход. Таким образом, санкхью применительно к аюрведе можно считать социальной скрепой, легитимизирующей структурой, утратившей в дальнейшем свою актуальность. Можно говорить о том, что современная репрезентация аюрведы опирается на маркетинговые структуры, пиар-стратегию, аффилированность к успешным институтам. Нередко наблюдается религиозная ангажированность акторов аюрведы, предполагающая взаимное подстраивание в контекст пропагандируемых учений. На этом фоне имеет место взаимная актуализация социальных паттернов.

Анализ собранного материала позволяет сделать вывод: среди вероятных факторов пробуждения интереса к традиционной индийской медицине во всем мире можно назвать предположение, что человечество постоянно пребывает в состоянии поиска универсальной системы

*ZyskK. G.* Medicine in the Veda. Delhi, 1996. P.XIV.

126

оздоровления тела и души, которая бы сводила к минимуму использование различных химических препаратов с негативными побочными эффектами. Глобальное распространение аюрведы не решило проблем с ее статусом на родине. Хотя в настоящее время наблюдается актуализация аюрведических воззрений в современном обществе, некоторые постулаты традиционной индийской медицины приобретают седиментарный характер, регулятивной основы ее распространения и функционирования не отмечается. В данном ракурсе допустимо говорить о диспропорции в распределении институциональных структур и отсутствии каналов перераспределения аюрведической франшизы, что позволяет провести корреляцию с тезисом Т. Дарендорфа об обострении прагматического парадокса современного

271

человека . Легитимизующей структурой аюрведы является медицинская форма, которая подчас реализуется достаточно ассоциативно.

В ходе работы автором был выполнен ряд переводов современных индийских авторов, даны к ним комментарии, а также написано несколько монографий, затрагивающих частные вопросы тонкой организации человеческого организма с точки зрения древнеиндийских представлений.

Проведенный автором комплексный анализ источников традиционной индийской медицины (аюрведы) и определение аутентичности ее репрезентантов в современном российском обществе дал возможность выявить общую направленность аюрведической репрезентации, определить ее значение в рамках сложившихся социальных институтов. На основе проведенного анкетирования появилась возможность оценить отношение общества к аюрведе, процентное соотношение реально пользующихся предлагаемыми аюрведическими услугами и доминирующие представления населения относительно аюрведических институтов.

Впервые выполненный и прокомментированный автором перевод канонических писаний древней Индии «Самаведы», а также

271 *Дарендорф Р.* Тропы из Утопии. Работы по теории и истории социологии. / пер. с нем. Скуратова Б. и БлизнековаВ. М, 2002. С. 264-265.

127

«Махавайрочана-сутры», позволяет более полно оценить философские и религиозные установки древнеиндийского мышления. Автор указал тесную взаимосвязь аюрведы с одной из традиционных систем индийской философии - санкхьей. Идейный базис санкхьи взят аюрведой на вооружение для определения вектора своей направленности. Санкхья выступала как научное мировоззрение, как наука первооснов, ее можно сравнить с современной физикой. Получение аюрведических знаний от представителей учения подразумевает владение философскими основами индийской медицины, составляющими идеологический базис аюрведы. Более того: санкхья в данном случае служила своеобразным маркером социальной успешности.

Поскольку социальная роль аюрведы заключалась в выполнении функций лечения, поддержания здоровья, откликаясь на потребности общества, врачи получали образование в рамках традиционного базиса, удовлетворяя впоследствии потребности общества своей практикой. Таким образом, социальное обоснование аюрведы связывается с ее функцией - в потребности общества в заботе о здоровье.

К исходным положениям функционирования аюрведы можно отнести факторы:

* имеет референцию к индийской системе философствования, являясь ее суплементарной частью (можно выдвинуть предположение, что это своеобразная ветвь индуизма);
* носит сакрализованный характер (связана с ведами, выступающими как ее фундирующая основа, указывается легендарное происхождение аюрведы);
* имеет социальное фундирование в рамках ведийской культуры.

В диссертации дана общая характеристика традиционной индийской медицины (аюрведы), подробно разобраны ее базисные принципы, указаны направления развития и значение в современном обществе. Было

128

продемонстрировано, что древнеиндийские аюрведические представления тесно переплетаются с религиозными, мифологическими знаниями.

В современном обществе самолегитимизация аюрведы реализуется в том числе и как определенный нарратив, связанный с такими понятиями, как древность, Индия, веды, таинственность. Ж.-Ф. Лиотар констатирует

979

кризис метанарративов, больших религиозных и светских идеологий . На фоне деконструкции генерализующих мифов, легитимизирующих социальные структуры, активизируются микронаррации. Аюрведа может быть описана как подобная приватная нарративная структура, негоциирующая свой статус с помощью вписывания в контекст современных бизнес-моделей. Такое социальное проектирование как «самолегитимизирующая структура» хорошо коррелирует с концепцией аутопоэзиса Н. Лумана: тождественность системы определяется ее

273

элементами и самоописанием .

Аюрведа прошла длительный путь развития, уходя своими корнями в древние тексты вед, по мере того, как ведийский этап развития индийского общества (конец II - начало I тыс. до н.э.) стал сменяться брахманическим, аюрведа выделилась в отдельную ветвь знания. Целители воспринимались как отдельная, обособленная часть жреческого сословия. В буддийский период (VI—III вв. до н.э.) происходит рационализация аюрведы: идет очищение учения от мифологический оснований, проводятся попытки систематизации и рационализации. От санкхьи как естественно-научной легитимизации аюрведа прошла путь трансформации до легитимизации нарративной. Новый этап развития аюрведы характеризуется ее представлением как одного из продуктов индийской цивилизации, имеющего своих маркетологов на Западе, которые видят в ней попытку внедрения профилактической, терапевтической медицины.

В современном глобальном социуме наблюдается интерес к экзотическим практикам, которые связываются с неким тайным кодом

*2 Лиотар Ж.-Ф.* Состояние постмодерна / пер. с франц. Шматко Н. А. М.-СПб., 1998. С . 95.

3 *Луман Н.* Общество как социальная система / пер. с нем. Антоновского А. М, 2004. С. 68-69.

129

счастливой, здоровой жизни. Мифологема о том, что древние владели тайной гармоничной жизни - как жить долго и счастливо, чрезвычайно устойчива. Хотя критический анализ традиционной индийской медицины показывает, что она не является панацеей, тем не менее, создание данного рекламного социального образа, конструирование аюрведических мифологем, ориентированное зачастую на их неконструктивное, восприятие продолжается и в наши дни.

Специфика внедрения аюрведических воззрений в социокультурную динамику общества такова:

* аюрведа представлена такими агентами своего распространения, как: индуистские движения (каждое из которых порой склонно имплементировать свою версию аюрведы); заинтересованные энтузиасты, связанные с т.н. эзотерическими учениями;
* в настоящее время аюрведа распространяется как одна из ветвей индуизма, популяризуя его.

К ценностно-смысловым доминантам в первоисточниках аюрведы можно отнести приверженность традиции, ссылки на авторитеты, легендарных мудрецов, что было свойственно аюрведе раннего периода. Сегодня указанные доминанты заменяются общими ссылками на древность традиции, на Индию как колыбель цивилизации, на запредельное знание без конкретных отсылок на древних мудрецов. Можно сделать вывод, что ценностно-смысловые доминанты аюрведы подвергаются ребрендингу: находятся более адекватные для восприятия западного человека фигуры и образы, идут отсылки к образу ветхости, патриархальности, изначальности, примордиальности данной практики. Аюрведа воспроизводит консервативный паттерн данных архетипов, вписанность в божественный план и ожидание результативности. Современная аюрведа старается придерживаться, в основном, непроверяемости предлагаемых методов воздействия на организм. Произошел сдвиг от не подвергающейся сомнению идеи эффективности (на ранних этапах развития индийского

130

общества сказывалось отсутствие должного уровня диагностики и статистики) к современным отсылкам к древнему прошлому (в силу математизации медицинского знания, доступности получения медицинского образовании), ориентируясь, в основном на психотерапевтические рекомендации. Аюрведа как разновидность религиозного целительства помогает преодолевать расстройства организма. Таким образом, можно констатировать, что аюрведа представляет собой традиционный способ удовлетворения потребностей человека в лечении, поддержании здоровья и благоденствии.

Особое внимание автора уделено вопросам систематизации накопленной информации, результаты работы нашли свое отражение в изданных «Энциклопедии аюрведы» и работе «Аюрведа: древнеиндийская медицинская практика».

Используя древние практики целительства, классическая аюрведа не ограничивается рассмотрением причин нарушения работы организма только со стороны внешних факторов, а ориентируется на этиопатогенез, что подразумевает совокупность внешних и внутренних составляющих заболевания274.

На основе анализа существующих репрезентантов аюрведической традиции в России было обнаружено, что говорить о стандартизации аюрведической практики в России и тем более, например, лицензировании деятельности специалистов со стороны, например, индийских образовательных структур, не приходится. Грань, где заканчивается собственно аюрведа и начинается личная импровизация, достаточно размыта, о современной аюрведе в российских условиях допустимо говорить как о культурной практике в структуре народной медицины. Аюрведическая медицина фактически вытеснена из правового поля, проблема ее репрезентации усугубляется присутствием на рынке данных услуг большого количества профанирующих акторов, выдающих себя за

*Ветров И. И., Кузьменко А. В.* Основы аюрведической медицины. СПб., 2014. С.319.

131

специалистов по аюрведе. Это не может не провоцировать определенное отторжение традиционной индийской медицины и ее репрезентантов со стороны общества.

Современная аюрведическая практика тяготеет к коммерциализации традиционной индийской медицины (как это наблюдается на примере неоиндуистских течений). Многочисленные аюрведические организации (или те, которые относят себя к таковым) предлагают потребителю, в основном, эрзац-аюрведу, суррогатный характер которой обнаруживается в смешении практик, тяготению к использованию дорогостоящих терапий. В этом аспекте встает проблема единства аюрведических знаний, согласованности действий аюрведических центров в России и за рубежом. Трансграничная проблематика стандартизации аюрведы требует согласованных решений.

Проблему коммерциализации следует, на наш взгляд, связывать с различием в системах образования - западной и индийской. Наряду с систематизированностью институциональных структур на Западе, с продуманностью и последовательностью предлагаемых образовательных программ различных уровней, индийская отличается большей степенью спонтанности. Будучи основанной на послушании, традиционная индийская система образования подразумевает передачу знаний по цепи ученической преемственности, не предполагая иерархии научных критических институтов. В силу нацеленности западной системы на результат, а индийской на процесс, возникает различие в воплощении концептуальных установок, в данном случае - аюрведических. Приверженность аюрведических организаций в Европе к коммерциализации есть непосредственное следствие реализации подобного рода установок, представляющееся в условиях современного западного общества наиболее простым решением. Западный принцип индустрии благосостояния (wellness industry), которая задействует такие области, как долголетие, здоровье, счастье, гармония, в полной мере реализуется в

132

аспекте создания аюрведических организаций. Аюрведа также успешно вписывается в современное ЗОЖ-движение, вызывая симпатию его последователей.

Изучение одного из культуртрегеров индийского мировоззрения, связанного с пониманием качества жизни и состояния счастья, - аюрведы, которая достаточно независимо действует на отечественном рынке, является предметом дальнейших исследований. Будучи интересным социокультурным проектом, который реализовывался в рамках парадигмы индийской философии, аюрведа в современную эпоху функционирует по иным законам (с учетом ассимиляции, аккультурации, при которых наблюдается изменение оригинальных моделей), сохраняя, тем не менее, свои референции. Законы рынка в консервативном, аграрном обществе действовали иначе; сейчас же, условия конкуренции диктуют появление такой формы продукта, при которой ориентация идет на создание модели быстрой продажи. Основные черты такой модели - динамичность, нерастянутость во времени, массовость, ориентированность на разные целевые аудитории. В этой связи встает вопрос о необходимости общественной аккредитации аюрведической деятельности, нормализации законодательной базы в ее отношении. Проблема обманутых ожиданий пациентов аюрведических клиник, фальсификации аюрведических положений и самоидентификации современных репрезентантов аюрведы требует решения. Таким образом, необходим пересмотр деятельности репрезентантов аюрведы, согласно Всероссийскому классификатору занятий, что обяжет акторов иметь медицинское образование и регулировать их деятельность в соответствии с нормами СанПиН, чего в настоящий момент не наблюдается. Пропедевты традиционной индийской медицины в России фактически претендуют на занятия медицинской деятельности, соответственно, установление для них законодательных норм по уровню образования, лицензированию и сертифицированию продукции. Вероятно, обсуждаемый в настоящее время Законопроект о легализации

133

оккультно-магической деятельности сможет внести ясность в правовой статус аюрведы.

Можно предусмотреть и другую стратегию. Возможно, не все участники аюрведического рынка согласятся с таким правовым решением, поскольку оно увеличивает входную плату на рынок. Однако тогда следует честно отказаться от термина «медицина» по отношению к аюрведе, поскольку аюрведа - это практика целительства.

Мы полагаем, что для дальнейшего исследования темы актуально и интересно было бы рассмотреть особенности трансформации аюрведы в современных обществах (европейском, американском и других), и того, как социокультурные основы этих обществ накладывают отпечаток на традиционные индийские учения и медицинские практики, а также выявить общие моменты этих изменений-искажений, связанных с процессами культурной массовизации и глобализации. Это может составить тему отдельного исследования.

Тема данного диссертационного исследования оказалась достаточно сложной для исследования: потребовалось задействовать интервью с носителями, обращаться к источникам аюрведы, проанализировать большое количество литературы по выбранной тематике - как традиционной, так и современной, анализировать медиа-продукцию, которая выпускается аюрведическими компаниями, и так далее. Нерассмотренными остались характерные черты аюрведы в европейском, американском, постсоветских обществах. В настоящее время локализованные культурные практики претерпевают трансформацию, глобализации подвержены не только технологии, но, в том числе, и культурные практики (которые могут существовать независимо, как новые культурные тенденции), и этот вопрос может стать предметом дальнейших исследований.

Тем не менее, накопленный материал дает импульс к всестороннему изучению и ограниченному использованию аюрведической медицины, что

134

согласуется с установками Всемирной Организации Здравоохранения. В России аюрведа может реализовать себя в повседневной профилактике, ЗОЖ-движении (поддержание функции сердечно-сосудистой системы, противодействие ОРВИ, контроль за весом, преимущественно, через растительную диету и так далее). В исследовании были сформулированы стандарты и требования функционирования аюрведы в российском обществе. Имиджевые моменты аюрведического знания в настоящее время используются в коммерческих целях, поэтому важно отделить ее практическую значимость от маркетинговых наслоений. Поддержание и профилактика здоровья, здорового образа жизни, - все это представляется важными задачами современности, решить которые допустимо и при помощи средств комплементарной медицины. Традиционная индийская медицина располагает уникальным ресурсом, который подлежит тщательному изучению и имплементации в систему здравоохранения. Социально-культурная трансформация аюрведы обуславливается стремлением акторов сохранить ее интегрированность, однако необходимость ее позицирования как рыночного продукта предполагает лицензирование и точную кодификацию как рода деятельности. Критический разбор современных оснований индийской медицины, организующих социальное пространство, поможет определить социальный уровень интегрированности аюрведы в современном российском обществе. Современная социальная реальность предполагает более адекватное устройство и функционирование аюрведических институтов (в том числе и на законодательном уровне), чем это имеется на сегодняшний день.

135

**СПИСОК ЛИТЕРАТУРЫ**

1. Алиханова Ю.М. Литература древнего Востока / Ю.М. Алиханова,  
В.Б. Никишина, Л.Е. Померанцева. - М.: Изд-во МГУ, 1984. - 352 с.

1. Андерсон Б. Воображаемые сообщества. / пер. с англ. Николаева В. Г. -М.: Канон-Пресс-Ц, 2001. - 288 с.
2. Андросов В. П. Индо-тибетский буддизм. - М.: Ориентация, 2011. - 448 с.
3. Антология древнеиндийской литературы / пер. с санскр. и древнетамил. -М., 1996.-415 с.
4. Аринин А. И. Философия религии. - Владимир: Изд-во ВлГУ, 2014. - 407 с.
5. Асеева Т. А. Лекарственные растения тибетской медицины. / Т. А. Асеева, К. Ф. Блинова, Г. П. Яковлев. -Новосибирск: Наука, 1985. - 160 с.
6. Атхарваведа (Шаунака). / пер. с ведийск. Елизаренковой Т. Т. 1. - М.: Восточная литература, 2005. - 573 с.
7. Атхарваведа. Избранное / пер. с санскр. Елизаренковой Т. Я. - М.: Восточная литература РАН, 1995. - 406 с.
8. Ашвагхоша. Жизнь Будды / Пер. Бальмонта К. - М.: Художественная литература, 1990. - 573 с.
9. Аштанга Хридайам / пер. с англ. Мандал М. - М.: 1998. - 188 с.
10. Аштанга Хридая Самхита [Электронный ресурс]. - Режим доступа: <http://ashtanga.narod.ru/> (дата обращения: 10.03.2014).
11. Аштанга-Хридайя-самхита / пер. с англ. Сорокиной Ю. [Электронный ресурс]. -Режим доступа: <http://scriptures.ru/ayurveda/ahsl_l.htm(дата>обращения: 07.07.2015).