

На правах рукописи

Работа выполнена на кафедре философии Таджикского государственного педагогического университета имени С. Айни

ФАЙЗУЛЛОЕВ ГАЙРАТУЛЛО ФАТХУЛЛОЕВИЧ

**ОСОБЕННОСТИ ГНОСЕОЛОГИЧЕСКОГО УЧЕНИЯ
«ИХВАН-УС-САФО»
(философско-религиозный аспект)**

**Специальность: 09.00.14 – философия религии
и религиоведение**

**А В Т О Р Е Ф Е Р А Т
диссертации на соискание ученой
степени кандидата философских наук**

Душанбе - 2019

Научные руководители: **Самиев Бобо Джураевич** – доктор философских наук, профессор кафедры философии Таджикского государственного педагогического университета им. С. Айни
Назарамонов Шабоз Парвонеевич – кандидат философских наук, доцент кафедры философии Таджикского государственного педагогического университета им. С. Айни

Официальные оппоненты: **Ахмедов Саид** – доктор философских наук, профессор кафедры онтологии и гносеологии Таджикского национального университета
Карамхудоев Шукрат Худоназарбекович – кандидат философских наук, доцент кафедры философии и политологии Таджикского государственного института языков имени С. Улугзода

Ведущая организация: Российско-Таджикский (Славянский) университет, кафедра философии и политологии

Защита диссертации состоится «17» сентября 2019 г. в 13:00 часов на заседании диссертационного совета Д 047.019.02, созданного на базе Института философии, политологии и права имени А. Баховаддина Академии наук Республики Таджикистан по адресу: 734025, г. Душанбе, пр. Рудаки, 33.

С диссертацией можно ознакомиться в Центральной научной библиотеке имени Индиры Ганди Академии наук Республики Таджикистан (734025 г. Душанбе, проспект Рудаки, 33) и на официальном сайте Института философии, политологии и права имени А. Баховаддина АН РТ (www.ifppanrt.tj)

Автореферат разослан: «___» _____ 2019 г.

**Ученый секретарь
диссертационного совета,
кандидат философских наук, доцент**


Мирзоев Г.Дж.

ОБЩАЯ ХАРАКТЕРИСТИКА РАБОТЫ

Актуальность темы исследования. Как известно, история арабомусульманской философии раннесредневекового периода выделяется своей особенностью и многообразием идейных направлений, школ и течений, что требует необходимости переоценки и осмыслиения её специфики. В этой связи особое место занимает репродукция мыслей, которые, несомненно, способствуют укреплению духовных и социокультурных основ современного общества. Эта задача ещё больше актуализирует проблему в свете происшедших в обществе трансформаций и имеет большое значение для создания новой аналитико-стратегической базы мыслей, которая бы была идентичной формой духовно-культурной адаптации человека и общества в глобализационном процессе современного мироустройства в целом, и на Востоке, в частности.

Более того, интерес к пониманию фундаментальных основ исторической традиции восточных народов и мусульманской культуры возрастает в быстроразвивающемся процессе изменений социальных отношений современного общества, когда человечество сталкивается с кардинальными переменами образа жизни и активности, которые обусловлены кризисами и бременем времени. В связи с этим, вопросы эпистемологии или теории познания являются востребованными с точки зрения возрастаания интереса к творчеству идеологических школ, их теологии и философии средневековья. Общество «Ихван-ус-сафо» является уникальным именно потому, что им написано большое количество научных трактатов и выдвинуто немало интересных концепций, и большинство религиозно-философских течений или школ, за долгий период своего существования, не сделали и половину этого. К тому же, философские учения представителей школы «Ихван-ус-сафо» в прежние времена были исследованы, в основном, с позиции её идейных противников, а не объективно, с точки зрения научных интересов.

Необходимо отметить и то, что без достаточного научного осмыслиения философской концепции познания представителей общества «Ихван-ус-сафо» и её сопоставление с античной мыслью невозможно понять некоторые доктрины других исламских школ и мыслителей, так как трактаты видных его представителей являлись для их последователей, в некоторой степени, вдохновением или же предметом полемики.

Безусловно, актуальность исследования и подробный анализ данной темы также обосновывается тем, что:

Во-первых, изучение трактатов представителей «Ихван-ус-сафо» не утратило актуальности и сегодня, так как они являются частью культурного наследия мусульман. Хотя они часто становятся предметом

изучения, но многие аспекты учения общества «Ихван-ус-сафо», в том числе гносеология, остаются неосвещёнными. Описание гносеологических достижений ещё не завершено. Тщательный анализ гносеологических проблем создает почву для возрождения научно-философских традиций, основа которых была заложена в трактатах данного общества.

Во-вторых, изучение гносеологических проблем в трактатах «Ихван-ус-сафо» является весьма актуальным в связи с потребностями современного общества в формировании мировоззрения молодёжи, оно востребовано как ценное духовное наследие прошлого (на примере трактатов «Ихван-ус-сафо») для поиска ответов на вопросы, которые встали перед обществом в реальной жизни. Исследование гносеологии трактатов видных представителей «Ихван-ус-сафо», наравне с другими современными общественными и гуманитарными науками, даёт содержательный материал для выработки стратегических путей по обновлению и развитию философских и культурных ценностей таджикского общества.

В-третьих, изучение гносеологических корней в сочинениях представителей «Ихван-ус-сафо» представляется своевременным в связи с новыми перспективами историко-философских и культурологических реконструкций, открывающихся перед нами. Наряду со своеобразным историческим наследием, в систему духовных ценностей входят традиции и научные методы, имеющие место в философском наследии наших передков, которые играют важную роль в сохранении самобытности народа, в воспитании молодого поколения.

В-четвертых, актуальность изучения трактатов представителей «Ихван-ус-сафо» для отечественной науки заключается в том, что наступило время познакомить широкий круг исследователей с многосторонним и бесценным наследием наших предков, философов и мыслителей средневекового периода, творчество которых изучено недостаточно.

Все это в совокупности и ряд других объективных причин обусловили выбор тему диссертации, как объект научно-философского анализа.

Степень научной разработанности проблемы. Трактаты видных представителей школы «Ихван-ус-сафо» привлекали к себе большой интерес ещё в период существования данного философско-религиозного общества, и их исследования не потеряли свою значимость до сих пор. Они являлись отражением шиитского направления исламской мысли и, несмотря на скрытость своего происхождения, получили широкое распространение, особенно в учёной среде различных исторических эпох, и

нередко наткнулись на ожесточенное сопротивление со стороны представителей других философско-религиозных школ.

В настоящее время усиливается интерес учёных к исследованию трактатов известных представителей общества «Ихван-ус-сафо», особенно тех, которые имеют больше философской направленности, где их авторы пытались с помощью философии освободить религию от «запятнавших её новшеств и ошибок».¹

В огромном количестве философской литературы, посвященной изучению энциклопедического наследия школы «Ихван-ус-сафо», анализ, рассматриваемой её представителями, проблемы познания многими исследователями затронута в контексте других вопросов, и в отдельности она не разработана. Хотя существует ряд научных и исследовательских статей, посвященных анализу вопросов гносеологии в трактатах видных представителей «Ихван-ус-сафо», однако, большинство из них имеет либо социальное, либо историко-политическое содержание.

Рассматривая степень разработанности проблемы, публикации, которые имеют прямое или косвенное отношение к вопросам гносеологии трактатов «Ихван-ус-сафо», можно разделить по географическим признакам и по их периодизации. Такие известные мусульманские историки и философы, как Абу Хайян ат-Тавхиди, ал-Кифти, Шахрузи, ат-Тибави, Мухаммад аль-Газали, аль-Багдади² в своих сочинениях упоминают о трактатах «Ихван-ус-сафо» и пытаются ответить на отдельные вопросы, связанные с датированием трудов авторов данных сочинений. В частности, Абу Хайян ат-Тавхиди можно считать первым из мыслителей, кто останавливается на вопросе об авторах указанных трактатов и приводит такие имена, как ал-Макдиси, Абу Сулейман аз-Зенджани, Абул Хасан ал-Мехраджани, Абу Ахмад ал-Авфи и некоторые менее известные имена: ал-Мантики, Абу Сулейман и ибн Рифаи Зайд. Другие авторы (в том числе и Абу Хайян ат-Тавхиди), пытаясь найти ответы на некоторые скрытые факты относительно существования общества «Ихван-ус-сафо» и его трактатах, выражают свои предположения и выводы.

Позиция авторов трактатов по философским вопросам в трудах этих видных представителей школы «Ихван-ус-сафо» проявляется в

¹Новая философская энциклопедия. - Т. 1: А-Д. - М.: Мысль, 2000. - С 307.

²Тавхиди Абу Хайян. Рисола фи-с-садака ва-с-садик. - Кустантания, 1301. - С. 31-33; ал-Кифти, Таърих ал-Хукамо. - Лейпциг, 1903; Шахрузи .Нузхат ал-арвох ва равзат ал-аррох..... at-Tibawi. *Ikhwan as-Safa and their Rasail// Islamic Quarterly*. - Vol. 2. - No.1, 1955. - С.28-46; Газзоли Абухомид. Рисола фи рад ал-Ботиния. - Каир, 1908; Ал-Багдади. Ал-фарк байн ал-фирак. - Каир, 1328 и др.

рамках их анализа по отношению к составной части вопросов религии и идеологии. К данной категории работ следует отнести труды Ал-Аш'ари, ал-Исфараини, аш-Шахрастани, Ибн Хазм и других. Если все эти авторы, так или иначе, говорили только о возвратах представителей этой школы, то начиная с 30-х годов XX века, в странах Ближнего Востока появились серьёзные философские исследовательские работы, посвящённые, как отдельным частям сочинений, так и целиком обществу «Ихван-ус-сафо».

Здесь уместно перечислить работы таких известных авторов, как Сайд Хасан Наср, Мустафа Мирза Галиб, Фаррух Омар, Ориф Томир, Абдуш-Шамал, Хусейн Марваи, Забехулло Сафо, Бадави А., Зейдан Д. и Джаббур Абд ан-Нур.¹ Среди, как западных, так и восточных исследователей, достойно оценена заслуга этих авторов, особенно Сайида Хусайна Насра, которого многие исследователи, при анализе взглядов трактатов «Ихван-ус-сафо», часто цитируют. Подобные исследования приобрели большое значение, когда объектом становились трактаты энциклопедического характера, используемые как в науке, так и в культуре и религии. К таким разработкам, в частности, относятся работы, посвящённые разъяснению в терминах западной культуры основных взглядов религиозной и философской мысли Востока. Сопоставительный анализ взглядов, высказанных в мировоззренческих идеях авторов трактатов «Ихван-ус-сафо» обогащало и детализировало представления о данном направлении. Известными мусульманскими исследователями - Мухаммадом Икбалом, Халаби Али Асгаром, Мухаммад Фаридом Хиджаби и Ожандом Якубом² в этом плане была сделана огромная исследовательская работа.

¹Наср С.Х. Назари мутафаккирон исломи доир ба табиат (Взгляды исламских мыслителей на природу). - Тегеран. 1332; Голиб. М.Фалосифат - ун мин аш-шарки ва-л-гарби. - Бейрут, 1968. Он же. Аълом ал-исмоилия. - Бейрут, 1964 (на араб.яз.). - С. 122-130; Он же, Таърих ад-даъват ал-исмоилия. - Бейрут, 1965; Фаррух Омар, Таърих ал-Фикр ал-арабия ило аём Ибн Халдун. - Бейрут, 1981; О. Томир. Ибн Сино - Фи манобе «Ихван-ус-сафо». - Бейрут, 1983. Ал-Шамоли А. «Ихван-ус-сафо ва хуло ал-вафо». Таърих ал-фалсафа ал-арабият ил-исломият ва осор раджох. - Бейрут, 1979. - С. 295-337; Марва Хусайн. «Ихван ус-сафо», ан-Назоъот ал-модиёт фил фалсафат ал-арабият ил-исломият. - Бейрут 1979. - С. 259- 449; Сафо З. Таърихи улуми ақли дар тамаддуну исломи. - Тегеран, 1327; Его же: Таърихи адабиёт дар Эрон. - Тегеран, 1338; Зейдан Д. История исламской культуры. В 4-х томах. Новое издание. - Каир: Дару-ль-хилал, без даты (на арабском языке); Бадави А. Мазохиб ал-исломийин. - Бейрут, 1979; Абдулнур Дж., «Ихван ус-сафо». - Каир, 1961.

²Икбал Мухаммад. Сайри фалсафа дар Эрон (Введение в иранскую философию). Перевод Ориенпур. - Тегеран, 1357; Халаби Али Асгар, Таърихи тамаддуну исломи (История исламской цивилизации). - Тегеран, 1372; Мухаммад Фарид Хиджаб. ал-Фалсафа ас-сиёсия инда «Ихван ус-сафо». - Каир, 1982; Якуб Ожанд, Наъзати каромата. - Тегеран, 1368.

Важно иметь в виду, что в зарубежном востоковедении и ориенталистике знакомство с трактатами представителей школы «Ихван-ус-сафо» началось относительно рано, поскольку они, несомненно, вызывали большой интерес специалистов по исламской религии и философии.¹ Не останавливаясь на подробной их хронологической характеристики, лишь упомянем труды таких известных исследователей, как Роузенталь Г.Э., фон Грюнебаум, И.М. Фильшинский, Гольдциер, Л. Павуль, Л. Массиньон, В. Иванов, П. Казанова, Р. Никольсон, М. Стерн, де Сасси, Ханны аль-Фахури, А.Корбэн² и др.

Среди русских востоковедов внимание заслуживают внимания исследовательские работы А.А. Семенова, Э.Е. Бертельса, В.В. Бартольда, В.А. Иванов,³ где упоминается о трактатах представителей общества «Ихван-ус-сафо», икоторые внесли большой вклад в изучение взглядов мусульманских мыслителей. Учёные востоковеды советского периода А.Е. Бертельс, А.П. Пертушевский, М.С. Андреев, Л.В. Строева, в некоторой степени, изучали взгляды общества «Ихван-ус-сафо», и они пытались выяснить отдельные спорные вопросы учения его видных представителей, самих авторов и датирования их трактатов.

¹ См.: Nasr S.H. Introduction//АбуХатимар-Рази. А'лом ан-нубувват. Тахкик, тасхех ва мукаддимаи С. Аль-Сауи и Г. А'вони. Мукаддимаи англиси Сайд Хусейн Наср. - Тегеран, 1381. - 357 с.

² Роузенталь Ф. Торжество знания. - М., 1978; Фон Грюнебаум Г.Э. Классический ислам. - М., 1988; Фильшинский И.М. История арабов и Халифата (750-1517 гг.). - М., 2001; Гольдциера Le dogme et la loi del'Islam. - Paris, 1920. - P. 202; Lane-Poole S. Studies in a Mosque. - London, 1894.; Esquissé d'unebiblio graphiekarmate // Essays Presented to E.G. Browne. - Cambridge, 1922; Ivanow V.A. The guideto Ismailialite rature (Prizepublicationfund; vol. 13). - London, Royal Asiatic Society, 1933. Vol. XII. - P. 31; Casanova P. Notice sur un manuscript de la secte des Assassins // Journal Asiatique, 1898. - P. 101-109; Nicholson R.A. A Literary History of the Arabs. - London, 1957. - P. 368-371.; Stern M. The authorship of the Epistles of the Ikhwân ass-Shâfâ' // Islamis culture. - Vol.19, 1946. - P. 367-372.; De Sacy S. Le livre du secret de la crahature par le Sage Belinous // Notices et Extraits des Manuscrits. - Vol. 4, 1798. - P. 107-158.;

³ Семенов А.А. Из области религиозных верований шиитских исмаилитов // Мир ислама. - Т. 1. - Ташкент, 1912: Он же. К догматике памирского исмаилизма. - Ташкент, 1922; Он же. Исмаилитская ода, посвященная воплощению Алия бога // Иран. - Т. II. - Тегеран, 1928. Он же. Насыри Хосров о мире духовном и материальном // В сб. «А.Э. Шмидт». - Ташкент, 1926; Он же. Предисловие к книге "Китабби-хидайат ал муминнат-талибин" // (История исмаилизма). - М., 1959; Бертельс Е.Э. Вступительная статья и перевод книги Насир-и-Хусраву «Сафарнома». - М.-Л., 1933; Бартольд В.В. Сочинения. - Т. 6. - М., 1966; Иванов В.А. Организация Фатимидской пропаганды//В.А. Иванов. Очерки по истории исмаилизма. - СПб.: «Зодчий», 2011. - С. 33; Ivanow W A. Creedofthe Fatimids. - Bombay, 1936. - P. 5.

К такой категории можно отнести публикации А.А. Игнатенко и С.Н. Григоряна и др.,¹ которые посвятили свои работы исследованию средневековых философско-религиозных учений видных мусульманских мыслителей. В русской научной литературе, также имеются работы, которые носят историософский характер, например, труды Е.А. Фроловой, А.Г. Сагадаева² и др. Например, Е.А. Фролова, отмечая заслуги общества «Ихван-ус-сафо» в философии арабо-исламского Востока, признаётся, что трактаты его видных представителей, «поражают своим богатством и разнообразием». А.Г. Сагадаев своими изысканиями оказал значительное влияние на активизации процесса исследования арабо-мусульманской философии, вопросов культуры, этики и эстетики, в том числе трактатов указанного общества.

Серьёзная работа о философском мировоззрении общества «Ихван-ус-сафо» на постсоветском пространстве проделана в исследованиях азербайджанского учёного А.К. Закуева,³ который, по сути, остаётся единственным специалистом в том направлении. Он затрагивает важнейшие стороны философии «Ихван-ус-сафо», и ряд его научных трудов, в том числе работы, посвящённые трактатам мыслителей этой школы, были изданы в Дамаске, Каире и Багдаде. Исследования этого известного учёного включает в себя проблемы бытия, гносеологические, психологические, политico-социальные, этические и религиозные вопросы в учениях представителей общества «Ихван-ус-сафо».

К серьёзным научным исследованиям учёных СНГ, где рассмотрены деятельность общества «Ихван-ус-сафо» можно отнести публикации Назарииева Р.З. и Гусейнова Д.Р.⁴ Данные исследователи на основе трактатов общества «Ихван-ус-сафо» изучают вопросы, относящиеся к обществу, государству, социальным группам, человеку, как члену социума и политического устройства. Так, в работе Назарииева Р.З. основное вни-

¹ Игнатенко А.А. Рационалистическая традиция и современность. Ближний и Средний Восток. - М., 1990.; Григорян С.Н. Средневековая философия народов Ближнего и Среднего Востока. - М., 1966. - С. 108.

² Фролова Е.А. История средневековой арабо-исламской философии, - М., 1995. - 175 с.; Сагадаев А.Г. «Чистые братья» — энциклопедисты X века// «Наука и религия», 1980. - № 5; Его же: Эстетические взгляды арабов эпохи средневековья (на арабском языке). Дар ал-Фарабива Дар ал-Джамахир. - Бейрут, 1965.; Его же: Средневековая арабо-мусульманская философия в переводах. В 3-х томах/ Сост. и отв. ред. Н. С. Кирабаев. — М.: Изд. дом Марджани, 2010.

³ Закуев А.К. Философия «Братьев чистоты». - Баку, 1961.

⁴ Назарииев Р.З. Социальная философия «Ихван-ус-сафо» и Насира Хусрава. -Душанбе, 2011. - 349 с.; Его же. Аллегорическая интерпретация философских и теологических проблем в исмаилизме. - Душанбе, 2008. - 219 с.; Гусейнов Д.Р. Социально-политическое учение общества «Ихван-ус-сафо». - Баку, 2007.

мание придается системному анализу социальных идей представителей школы «Ихван-ус-сафо», а Гусейнова Д.Р., в основном, уделяет внимание вопросам политики и права в учении её мыслителей.

Уместно стоит упомянуть и значение работ ведущих исследователей в области истории исмаилизма - Ф. Дафтари и Э. Хансберга, у которых хотя и нет специальных работ, посвящённых философским воззрениям представителей общества «Ихван-ус-сафо», однако они в своих многочисленных статьях предлагают много полезного материала о взглядах авторов трактатов этой школы по гносеологии.

Отдельные высказывания о философских учениях представителей школы «Ихван-ус-сафо» можно встретить в работах таких ученых, как Х. Додихудоева, М. Диноршоева, П.Э. Вокера, М. Мухаккика, З. Сафо, А. Халаби, Г. Хелма, труды которых посвящены истории возникновения и отдельным доктринаам общества «Ихван-ус-сафо».

Более того, в своих работах по истории философии арабомусульманских народов большинство исследователей ограничиваются разного рода биографическими справками и перечислением трактатов школы «Ихван-ус-сафо» или краткими статьями о них в энциклопедиях.

Таким образом, при анализе существующих научных разработок, посвящённых деятельностью общества «Ихван-ус-сафо», можно столкнуться с тем, что исследователи находят интересным такие вопросы, которые непременно, связаны с эпистемологией и теорией познания, т.е. гносеологией. В качестве примера можно привести, созданную представителями этого общества - теорию эманации, используя которой, они объяснили вопрос сотворения мира. Исследователь Омар Фарух указывает на то, что эманация в учениях школы «Ихван-ус-сафо» проходит в несколько этапов, и она, как утверждают её представители, происходит по надобности, так как Бог - щедр и т.п.

Однако можно сказать, что имеющиеся по данной проблеме исследования не дают полного, всестороннего и целостного представления о гносеологии «Ихван-ус-сафо», и до сих пор в научно философских кругах не осуществлено комплексное исследование, посвящённое гносеологии или эпистемологии «Ихван-ус-сафо».

Целью настоящего исследования является системный научно-философский анализ проблемы гносеологии в трактатах представителей школы «Ихван-ус-сафо» и определение его места в становлении и развитии философско-религиозного мировоззрения, и идеологии раннего восточного средневековья. Этим, по сути, обусловлен и выбор темы диссертации.

Для достижения указанной цели считаем необходимым решения следующих задач:

- изучить существующие социокультурные предпосылки периода создания и совершенствования философских концепций авторов трактатов общества «Ихван-ус-сафо»;
- реконструировать роль и место воззрений античных мыслителей, наряду с исламской идеологией, в трактатах представителей школы «Ихван-ус-сафо»;
- охарактеризовать методологические проблемы изучения гносеологии в средневековой мусульманской философии, в том числе в энциклопедических трактатах общества «Ихван-ус-сафо»;
- акцентировать и рассмотреть основные проблемы, концепты и категории теории познания в учениях представителей школы «Ихван-ус-сафо»;
- выявить логическое мышление в учении «Ихван-ус-сафо», показать преемственность онтологических и гносеологических идей, традиций и проанализировать проблемы постижения истины в трактатах этого общества.
- проанализировать проблему истины и её критерии в учениях о теории познания представителей общества «Ихван-ус-сафо».

Объектом исследования выступают трактаты общества «Ихван-ус-сафо», как одни из первых многогранных энциклопедических произведений, содержавших особенности свойственные не только исламской идеологии раннесредневекового периода, но и синтезу различных мыслей, предшествующих ей учений.

Предметом анализа являются гносеологические и религиозно-философские воззрения авторов трактат школы «Ихван-ус-сафо».

Научно-методологическая основа диссертации. В качестве основы диссертационного исследования выбраны общеизвестные философские и традиционные научные методы исследования гносеологических проблем, а также принципы и приёмы концептуального анализа наряду с культурологическим подходом в изучении философской мысли. При анализе проблемы были использованы теоретические концепции отечественных и зарубежных философов, а также мировых научных центров в исследовании проблем гносеологии.

Научная новизна работы заключается в том, что:

- впервые в историко-философской науке на основе достоверных частей трактатов общества «Ихван-ус-сафо» осуществлён комплексный анализ гносеологических учений его мыслителей;
- через призму критики их взглядов со стороны идейных противников рассматриваются главные особенности теории познания представителей школы «Ихван-ус-сафо»;

- фиксированы и изучены эпистемологические проблемы, в том числе постижение истины, во взаимосвязи субъекта и объекта и его определение в теории познания общества «Ихван-ус-сафо»;
- выявлен и обоснован познавательный характер отношения человека к природе и её разновидностям в гносеологии школы «Ихван-ус-сафо»;
- осуществлён анализ учения авторов трактат общества «Ихван-ус-сафо» о логике и постижении истины;
- доказано значение гносеологических воззрений представителей «Ихван-ус-сафо» в связи со сменой культуры и цивилизации в исламском мире, а также определено их востребованность на данном этапе развития.

На защиту выносятся следующие основные положения:

1. Трактаты «Ихван-ус-сафо» являются уникальными научными произведениями восточного средневековья и реальной основой синтетического анализа и сближения исламского учения и философии. В тоже время, авторы, стремясь к му'тазилитам, исмаилитам и карматам, представляли идеологию тайного антифеодального демократического движения. Своей задачей они ставили распространение философских и научных знаний среди народа в доступном и обобщённом виде.

2. Защищая общерелигиозные и исламские ценности, общество «Ихван-ус-сафо», заимствовавшее своё название из известного литературного шедевра «Калилы и Димны», в котором оно упоминается как «Чистые братья и преданные друзья», выражает не только союз и братство единомышленников, но и социально-политическую направленность их воззрений. Особого анализа требуют базовые проблемы гносеологии в средневековой мусульманской философии, в частности место трактатов «Ихван-ус-сафо» в ней.

3. Выявление идеологических предпосылок трактатов «Ихван-ус-сафо», которые придавали обоснованность необходимости изучения теологии пророчества и имамата, а также их роли в жизни социума и человека, воздействия на знание законов исламского мировоззрения и выявление роли лидерства в управлении обществом и общиной требует тщательного анализа социально-политических и духовных истоков формирования самой этой философско-религиозной школы.

4. В вопросах методологических основ теории познания, исламская философская мысль в целом изначально была сформирована на прочном фундаменте в противовес христианской или европейской философии, которые столкнулись с кризисом. На ценностях исламской религии воспитывались и формировались фундаментальные учения немало известных мыслителей, представлявших различные теории и идеи в философии. Основы учения общества «Ихван-ус-сафо» привнесли в философию духовные и божественные знания (Откровения), пророческие суждения и идеи мудре-

цов. При этом представители этой школы, сохраняя сакральные убеждения, использовали рациональный метод, не выходили за их грани и совершенно не умаляли смысла эмпирических знаний и методов их формирования в развитии всех существующих к тому моменту наук.¹

5. Поиск истины был той сферой деятельности познающего субъекта, на которую направлены не только возможности философской науки, но и религии и мифологии. Логика, как по происхождению, так и по траекториям своего исторического развития является преимущественно философской наукой, причём на и более фундаментальной извсех её направлений. Используя познавательную сущность логики в поиске истины, авторы трактатов школы «Ихван-ус-сафо», по мнению некоторых известных исследователей, превзошли Аристотеля, поскольку «изменения, внесённые в аристотелевскую логику, касаются изменений, которые облегчают научный метод и касаются мышления, использующего логику».²

6. Трактаты «Ихван-ус-сафо», содержащие учение о логике и познании, создавались не только под влиянием Корана, но в них отмечается большое заимствование у Аристотеля. Метафизические концепции «Ихван-ус-сафо» основывались на философских воззрениях неоплатоников, неопифагорийцев, их учении об эманации, по которому всё исходит из бога и в него возвращается. В вопросах бытия вселенной или картины мира и мироздания они подражали Птолемею, и некоторые знания связывали с доисламскими идеями. В своих трактатах представители общества «Ихван-ус-сафо» утверждают, что совершенство может быть достигнуто соединением шариата и философии.

Теоретическая и практическая значимость исследования. Теоретические положения и полученные выводы работы могут быть полезными в процессе изучения гносеологических воззрений всех мусульманских мыслителей, т.е. не только исмаилитов, но даже представителей перипатетиков и калама, а также они могут быть использованы в процессе чтения лекций по философии, истории религии и религиоведении. Достигнутые результаты проведённого анализа будут способствовать преодолению существующих противоречий религиозного мировоззрения различных течений и групп, а, следовательно, и в различных ситуациях во всех исламских государствах.

¹Nasr, Seyyed Hossein. An Introduction to Islamic Cosmological Doctrines: Conceptions of Nature and Methods Used for its Study by the Ikhwān al-Jafār, al-Bīrūnī, and Ibn Sīnā. - Cambridge: Harvard University Press. 1964; Islamic Cosmological Doctrines. - London: Thames Hudson, 1978. – P. 23.

²Netton, Ian Richard. Muslim Neoplatonists: An Introduction to the Thought of the Brethren of Purity. - London: Allen and Unwin, 1982.

Апробация диссертационной работы. По материалам исследования автором опубликованы девять статей в научных журналах, вошедших в перечень ВАК Министерства образования и науки Российской Федерации. Результаты исследований доложены на нескольких международных и научно-теоретических конференциях, в том числе в отделе истории философии при Институте философии, политологии и права им. А. Баховаддина Академии наук РТ. По материалам диссертации автором прочитано несколько лекций студентам ТГПУ им. С. Айни и Исламского государственного института им. Имама Альзами – Абуханифи. Диссертационная работа обсуждалась на заседании кафедры философии ТГПУ им. С. Айни (протокол № 9 от 16. 05. 2019 г.), а также обсуждена на заседании Отдела философских проблем религии Института философии, политологии и права им. А. Баховаддина АН РТ и рекомендована к защите.

Структура работы. Диссертация состоит из введения, двух глав, содержащих по три параграфа, заключения, списка использованной литературы.

ОСНОВНОЕ СОДЕРЖАНИЕ ДИССЕРТАЦИИ

Во «Введении» обосновывается актуальность работы, рассматривается степень научной разработанности проблемы, определены объект и предмет исследования, сформулированы цели и задачи анализа, его научная новизна, исследовательская гипотеза, положения, выносимые на защиту, обоснована методологическая основа диссертации, её теоретическая и практическая значимость, аргументированность и достоверность полученных результатов апробации диссертационного исследования. Данный раздел завершается указанием структуры диссертации.

Первая глава диссертации «Теоретические и идеинные истоки формирования религиозно-философского общества «Ихван-ус-сафо» посвящена рассмотрению идеинных предпосылок формирования религиозно-философских взглядов школы «Ихван-ус-сафо», основные принципы её мировоззрения, форма и характер деятельности этого общества.

В первом параграфе данной главы «Идеинные истоки религиозно-философских взглядов общества «Ихван-ус-сафо» отмечается, что в обществоведческой науке одной из малоизученных по сравнению с другими течениями, движениями и направлениями исламской религии, как и трактатов, написанных видными его представителями, является история возникновения общества «Ихван-ус-сафо». Естественно, его формирование было тесно связано с существующим общественно-политическим строем и развитием интеллектуальной мысли того периода, ибо уникальная философская система школы «Ихван-ус-сафо», одновременно несёт на себе печать эпохи, известная своей жестокостью, драматизмом и трагизмом повседневности.

Одним из тех вопросов, относительно чому среди исследователей бывают разные мнения, является эпоха, в которой жили и творили представители школы «Ихван-ус-сафо», а также время сочинения трактатов, датируемые учёными не совсем конкретно. Анализ трудов исследователей, которые пытались установить данный период, свидетельствует о том, что точно теперь датировать период жизни авторов и их творений становится почти невозможным. Общество «Ихван-ус-сафо», возникло во время расцвета исламской культуры и цивилизации с целью внести коренные изменения в обществе и привести мусульманскую «кумму» к благоденствию. Члены общества придавали большое значение самосовершенствованию, и идеи реформистских мыслителей, написавшие трактаты «Ихван-ус-сафо» в различных областях, имеют большую глубину и широту в части философских достижений человечества и особую привязанность к культуре.¹

Поскольку точный период формирования и существования общества «Ихван-ус-сафо» и его трактатов неизвестен, то выявление особенностей теоретических основ его возникновения также представляется трудным. Дело в том, что среди исследователей имеются немало спорных вопросов и дискуссий вокруг мировоззрения и взглядов его членов, и если взять к тому же выявление теоретических, особенно историко-культурологических основ, то становится очень сложно в этом разобраться. Здесь, кстати, будет напомнить слова арабского исследователя прошлого столетия М.Ф. Хиджаба, сказанные им, относительно трактатов этого общества: «Сложную же проблему мусульманской философии составляют наука калама и «Ихван-ус-сафо».²

Становление общества «Ихван-ус-сафо» нельзя рассматривать в отрыве от социально-политического строя той эпохи. Оно, являясь результатом политico-религиозной и общественной борьбы своей эпохи, представляло собой серьёзную философскую школу, члены которой хотели сыграть ведущую роль в адаптации их идей к реалиям жизни того времени. Согласно их учению, общественный строй и управление обществом в период Аббасидов не могло способствовать развитию социальных отношений, правителей которых они считали нелегитимными, предводителями угнетения и насилия, узурпаторами власти. Политическое видение членов общества «Ихван-ус-сафо» было таким, что они в долгосрочной перспективе хотели бы вернуть власть роду пророка, и этого они не скрывали.

Переводческая деятельность сирийцев, греков, персов и самых арабов, познакомившие мусульман с трудами Аристотеля, Parmenida, Платона, Пифагора, Птолемея и Сократа, а также с индийскими трактатами по космологии и медицине, с персидскими историческими и литературными сочинениями

¹Гусейнов Д.Р. Социально-политическое учение общества «Ихван-ус-сафо». - Баку, 2007. - С. 35.

²Цитата по: История таджикской философии (с древнейших времен до XV в.). В трех томах. - Т. II. - Душанбе: «Дониш», 2011–286 с.; Мухаммад Фарид Хиджаб. Ал-фалсафа ас-сиёсия инда «Ихван-ус-сафо». - Каир, 1982. - С. 33 (на араб.яз.).

ми, безусловно, имела свои плоды в процветании восточной интеллектуальной мысли, в частности для развития философских идей школы «Ихван-ус-сафо». Тем не менее, учения общества «Ихван-ус-сафо» отличаются от греческой мудрости и, например, согласно содержанию трактатов «Ихван-ус-сафо», особые стремления от рождения и природы имеются у каждого индивида, и в то же время, он также может иметь и приобретённые склонности в своей жизни. Но особенностью здесь является то, что залогом приобретённых стремлений может быть только природное, т.е. врождённое.¹ Мыслители общества «Ихван-ус-сафо» эти врождённые природные стремления делят на желание жить и отвращение к смерти, и на этом они не останавливаются, и врождённые качества также считают залогом характера и нравов человека.² Следует отметить, что нечто подобное этому воззрению есть и у Платона.

По сути дела, творчество представителей общества «Ихван-ус-сафо» было результатом развития и процветания исламской культуры. В эпохе, когда греческая философия постепенно вошла в научные круги, некоторые из философов часть её содержания совместили со своими идеями, а общество «Ихван-ус-сафо» выбрали отдельные места этой философии в качестве объекта и предмета исследования, которая оказала на него значительное влияние. Следует отметить, что трактаты, написанные представителями школы «Ихван-ус-сафо» не ограничены Кораном и мусульманской литературой, они включали в себя также в более значительной форме греческие философские трактаты. При этом члены общества «Ихван-ус-сафо» не были подражателями греков, они синтезировали их идеи со своими идеями и представлениями, которые подкреплялись стихами Корана или хадисами пророка, что свойственно мусульманским мыслителям средневековья и, это соответствовало их религиозным доктринам.

При более глубоком изучении истории философии мусульманского Востока раннесредневекового периода, когда существовало общество «Ихван-ус-сафо», всё более настойчиво о себе даёт знать склонность его мыслителей найти тот потенциал и те возможности, которые, наряду с Кораном и исламской идеологией, становились бы прочным основанием для практической ориентации человеческой деятельности.

Второй параграф **«Методологические принципы исследования «Ихван-ус-сафо»** посвящён анализу тех принципов, согласно которых формировалось мировоззрение представителей этой школы.

Необходимо отметить, что в трактатах общества «Ихван-ус-сафо» можно встретить особенности двух источников. Один из них религиозный источник, который, в конце концов, соединяется с человеческим интеллектом. Второй метод является характерным для мыслителей «Ихван-ус-сафо», что часто

¹Мухаммад Фарид Хиджаб. Ал-фалсафа ас-сиёсия инда «Ихван-ус-сафо». - Каир, 1982. - С. 145 (на араб.яз.).

²Там же. - С. 345.

встречается в их суждениях. Согласно этому методу, основой всякой гносеологии является человеческий интеллект, и на этой основе всякое чудо теряет свою цену. Любая религиозная имитация, которая недоказуема, объявляется ложной. Материальная гносеология имеет значимость. Но интеллектуальная гносеология считается самым высшим уровнем гносеологии. Правильное знание дают математические науки, и внешний мир можно познать лишь через интеллект, опыт и т. д.

Представители общества «Ихван-ус-сафо» в своих «Трактатах», открыто объявляя интеллект своим повелителем, подчёркивают: «кто нарушает законы интеллекта и не признаёт их, того мы должны выбросить из своего общества, и знайте, что, если добродетельные и одобряемые мудрецы обретут могучий ум (интеллект),¹ в этом случае нет никакой нужды в руководстве и наставлениях Пророка».

Уникальная интеллектуальная традиция философской мысли, разработанная в трактатах общества «Ихван-ус-сафо» с проповеднической и пропагандистской целью, олицетворяет «сплав» религиозно-теологических и научно-философских рассуждений. Здесь, с одной стороны, авторы трактатов использовали научные достижения для выражения своих философских мыслей, а с другой – они возвышали Откровения и придавали им важную ценность, создавая при этом основы синтетической философско-религиозной мысли. Всё это, в свою очередь, содержит специфическую интерпретацию идеологии и необычных методов передачи религиозно-идеологических концепций.

Для представителей общества «Ихван-ус-сафо» ведущую роль в эпистемологии играют чувственные ощущения. Так как они представляют тот исходный момент постижения окружающего мира, общества и человека, который служит для получения понятий или абстракций, безучастных к окружающей материи, в то время как единичные предметы в трактатах «Ихван-ус-сафо» конкретизируются и объединяются в роды и виды.

Преимущественно, больше всего процесс познания общество «Ихван-ус-сафо» описывает в своём последнем трактате из пятидесяти двух трактатов - «Аль-Рисалат аль-Джамиа». Но стоит отметить, что здесь, как и в других трактатах, получение знания у них отождествляется с завоеванием, или же, достижением совершенствования или счастья. Согласно учению общества «Ихван-ус-сафо», достижение счастья является целью человеческой жизни и, следовательно, оно реализовывается через познание человеком мира и моральных и нравственных норм, регулирующих его жизнь.

Другая черта общества «Ихван-ус-сафо» и некоторых мусульманских мыслителей раннего средневековья заключается в том, что они, подходя к знанию в целом, дают понимание того, что в исламе сохраняется сбалансированное соотношение между внешним теоцентризмом и внутренним антропоцентризмом. Следовательно, они ставят антропоцентризм в центре мирозда-

¹Расаил «Ихван-ус-сафо» (Трактаты «Братьев чистоты»). – Бейрут, 1976. – Т. 1. – С.57.

ния и в центре мировоззрения философов, именно из-за того, что, только человек наделён разумом. Как верно отмечают авторы книги «История таджикской философии»: «Антропоцентризм средневековой мусульманской философии Востока исходит не только из древнегреческих источников, например, учений Сократа, Платона, Аристотеля и неоплатоников, но в большей степени из коранической концепции о человеке как заместителе Бога на Земле, т.е. концепции «Халифат-ул-Арз» и др., местных древнеиранских теоретических источников, например, маздеизма, зороастризма и т.д.».¹

Мыслители школы «Ихван-ус-сафо», как и исмаилиты, особенно искусшими были в науке «тавиль», аллегорической интерпретации. Общеизвестно, что, поскольку «тавиль» несвойственен нашему обыденному мышлению, тем более, он заслуживает внимания. В мире, свойственном ему, он не несёт в себе ничего искусственного.²

Следует напомнить, что наиболее важным элементом трактатов общества «Ихван-ус-сафо» является то, что в них сделана трехсторонняя классификация наук: пропедевтическая(т.е. непосредственно полезные для жизни, категория, охватывающая грамматику, экономику, историю и историографию, магию), религиозные(в отношении исламских дисциплин, таких, как сунна, закон и символическая интерпретация Корана) и философские(логические, физические, естественные, теология и арифметические).

Эти работы представляют знания как вертикально упорядоченные по отношению к Богу, т.е., находясь под влиянием неоплатонической и неопифагорейской идеологии, с акцентом на соотношение между человечеством как микрокосма и Вселенной, как макрокосма, так и по нумерологии, согласно которой каждый шифр обладает сложным символическим и магическим значением. Тем не менее, самое важное в трактатах - это внимание к пророчеству итайне с сотворения. История и реальность рассматриваются как результат циклического процесса откровения, в совокупности символических и нумерологических соответствий, которые могут быть освоены только несколькими посвящёнными, которые тоже выбраны из определённых членов общества.

В третьем параграфе **«Ихван-ус-сафо» как неоглашённое религиозно-философское общество мусульманского средневековья** отмечается, что, как свидетельствуют источники, общество «Ихван-ус-сафо» было скрытой организацией, основанной на очень тонком способе привлечения людей к себе.

Тайная религиозно-философская организация «Ихван ас-сафа», основанная с целью популяризировать науку и философию среди широких

¹История таджикской философии (с древнейших времен до XV в.). В трех томах. - Т. II.-Душанбе, «Дониш», 2011. - С. 21.

²Корбэн А. Таърихи фалсафаи исломи (История исламской философии). Перевод Асадулло Мехтари. - Тегеран, 1378/ 1982. - С. 58-59.

слоев населения восточного мусульманского мира имела своеобразную структуру, а её деятельность проходила в условиях строгой конспиративности. Как отмечают исследователи, авторы уникальных трактатов «Ихван-ус-сафо» утверждали, что необходимо соединить греческую философию и мусульманский шариат (свод религиозных, бытовых и гражданских законов, основанных на Коране), ссылаясь на сами трактаты¹.

Идея священного тайного союза сочинителей указанных трактатов, постаравшихся создать баланс между религией и идеалистической философией, представлялась им нитью, указывающей выход из тупика. Этот союз был положен в основу консолидации группы учёных и философов, политически связанных с исмаилитскими и другими кругами шиизма с целью популяризировать естественные науки и философию среди широких слоёв населения арабского халифата.

Относительно этой стороны деятельности общества А. Халаби пишет: «Они послали своих членов в города и деревни, чтобы привлечь к сообществу людей с добрыми намерениями и, у которых есть возможность их развития. Они имели много сторонников среди различных слоев, особенно среди людей высокого уровня, которые имели возможности для обучения и процветания. Они потратили большую часть своих усилий на привлечение и обучение молодых людей с пятнадцати лет, потому что они считали, что люди выше этого возраста не подходят для процветания и воспитания».² Об условиях и способе привлечения молодёжи к себе в организацию представители общества «Ихван-ус-сафо» часто пишут в своих трактатах и признают, что это было тайным.³

Вне всякого сомнения, на протяжении многих веков, трактаты школы «Ихван-ус-сафо» являются продукцией витрины уникальных достижений мусульманских мыслителей раннего средневековья, показавшей примеры синкретичного учения, созданного на основе синтеза античной мысли и исламской идеологии.

Противники «Ихван-ус-сафо» называли его членов «еретиками», в то время как его сторонники считали, что организация в действительности совершила отчаянную попытку спасти религию от угрожавшей ей опасности, стремилась вывести официальную религиозную доктрину из состояния кризиса и укрепить её пошатнувшееся влияние посредством философской инъекции. Из-за неприятия со стороны своих идейных противников религиозно-философская позиция «Ихван-ус-сафо» была

¹См.: Григорян С. Н. Из истории философии Средней Азии и Ирана VII–XII вв. - М., 1960. - С. 51–54.

²Халаби Али Асгар. Таърихи тамаддуни ислом (История исламской цивилизации). - Тегеран, 1372 х. - С. 165-166 (на перс.яз.).

³Расаили «Ихван-ус-сафо ва Хула-ул-вафо» (Трактаты «Братьев чистоты и друзей верности»). - Ч. 4. - Кум: Мактаби аль-Аълами ал-Исломи, 1405 х. - С. 144-155 (на перс.яз.).

вынуждена несколько потесниться под натиском Багдадских правителей и официальных богословов-ортодоксов, а отчасти и иных взглядов. В силу сложившейся ситуации вокруг общества «Ихван-ус-сафо», оно никогда не стремилось взять реванш и занять лидирующее положение. Такая позиция характерна для тайных организаций, которые были созданы с перспективными целями.

Хотя в сближении позиции ислама и философии общество «Ихван-ус-сафо» играло известную роль, в то же время, это религиозно-философское движение также отражало, в первую очередь, реакцию свободомыслящей интеллигенции на остройшие противоречия общественной жизни, политическое бессилие этой интеллигенции и враждебное отношение к ней исламских фундаменталистов-ортодоксов. Оппозиционность «Ихван-ус-сафо» по отношению к халифатскому режиму Багдада сочеталась с осмыслением исламских ценностей с позиции философии и критики господствующей верхушки. В идейно-философской позиции «Ихван-ус-сафо» отражались, как интеллектуально-рациональные идеи, так и морально-социальные устои. Отсюда стремление к сближению античной мысли с исламской идеологией и столь сильное влияние первой.

Традиционно и в случае с обществом «Ихван-ус-сафо», которое является не исключением, все новые идеинные школы и течения имели исламско-арабские корни, но, вместе с тем, они были связаны с немалым числом интеллектуалов персидского происхождения. Здесь особо надо отметить различие мнений западных и восточных исследователей относительно этнической принадлежности членов тайного общества «Ихван-ус-сафо». Если на Западе исследователи придерживаются мнения, что они являлись арабами, то иранский исследователь Забехулло Сафо¹, как и авторы книги «Доират-ул-маорифи бузурги исломи», считают авторов трактатов персами.²

В анализе идейных предпосылок философии трактатов, также важно и изучение параллелизма в ходе развития формирования тайного общества и его энциклопедических трудов. Данный процесс важен потому, что неизменное соотношение и сопутствие явлений, действий, аналогий, сходство, общность характерных черт, повторение, дублирование чего-либо и тому подобное, составляющие важный костяк идейных и теоретических истоков формирования и развития философской мысли «Ихван-ус-сафо», сопровождается научно-философскими методами, анализом и свободомыслием.

¹Забехулло Сафо. Таърихи адабиёт дар Эрон (История иранской литературы). – Тегеран, 1338 х. - Т. 1. - С. 123 (на перс.яз.).

²Доират ул-маорифи бузурги исломи (Большая энциклопедия исламского просвещения). – Тегеран, 1372. - Т. 3. - С. 132 х. (на перс.яз.).

Во второй главе диссертации «Теория познания в философии «Ихван-ус-сафо» осуществлена попытка исследовать важнейшие аспекты и категории в теории познания данного общества, рассмотреть методы решения проблем логики авторами трактатов школы «Ихван-ус-сафо», а также изучать вопрос постижения истины в философских воззрениях её представителей.

Первый параграф этой главы «Основные проблемы, понятия и категории теории познания «Ихван-ус-сафо» посвящён исследованию гносеологических проблем в трактатах его представителей.

Здесь отмечается, что проблемы познания и этическое воззрение в исламе совмещается с философским осмысливанием мира с самого начала появления мировоззрения этой религии.¹ Мысль о том, что представители общества «Ихван-ус-сафо», занимаясь описанием своих идей, особенно в части гносеологии, иногда сильно отходят от основ исламского мировоззрения, и они отвлекались от реалий жизни и целиком или частично находились под влиянием утопических мыслей, на наш взгляд, не уместна. Наоборот, если смотреть на реально существующие формы общества с точки зрения типового образца, который должен удовлетворять людей, вещи, предметы и явления по форме, качеству или соответствия их стандарту, лишённых недостатков, то эти идеи имеют существенное значение. Суть здесь заключается в том, что они заимствованы частично из античной философии, и платоновская концепция оказалась живучей даже в условиях монотеистических верований.

Гносеологические воззрения членов общества «Ихван-ус-сафо» связано с учением о душе человека, которая является для них познающей субстанцией. Такое различие между перипатетиками и «Ихван-ус-сафо» наблюдается часто. Чтобы понять истинную цель представителей общества «Ихван-ус-сафо» и найти основные проблемы, концепты и категории теории познания в их учении, исследователи мысленно возвращаются назад, в период, когда были написаны трактаты членов этого общества, или даже в эпоху ал-Кинди, так как именно в это время проявлялись первые философские концепции о мире.

Замечание А. Койре «...что, арабский мир знал Платона гораздо лучше, чем его могли знать латиняне»², подтверждается в работах Фараби и трактатах «Ихван-ус-сафо». Члены общества «Ихван-ус-сафо» утверждают, что все явления и вещи в мире познаваемы. Эта вера покоялась на убеждении о том, что познание есть отражение образа объективно существующих вещей в чувствах и в разуме познающего.

¹Фахури Х., Умар Х. Таърих аль-фальсафа аль-арабийя (История арабской философии). - Т. 1. - Каир, 1953. - С. 261 (на араб.яз.).

²Койре А. Очерки истории философской мысли. - М., 1985. - С. 57-58.

При внимательном изучении трактатов можно обнаружить, что члены общества «Ихван-ус-сафо» заимствовали у Аристотеля его идеи при характеристике гносеологических проблем. В частности, это касается работы Аристотеля - «Физика», где он пишет: «Так как знание, и [в том числе] научное познание, возникает при всех исследованиях, которые простираются на начала, причины и элементы, путём их уяснения (ведь, мы тогда уверены, что знаем ту или иную вещь, когда уясняем её первые причины, первые начала и разлагаем её вплоть до элементов), то ясно, что и в науке о природе надо попытаться определить, прежде всего, то, что относится к началам».¹

Процесс мышления с точки зрения авторов трактатов общества «Ихван-ус-сафо» таков, что «если сила воображения полностью принимает сущность изображений ощущимого, должен действовать вместе с воображением и, если продукция пропадает от наблюдения чувств, тогда те изображения остаются незыблемыми как духовное изображение с самим собой. Таким образом, каждое изображение принимает внешность своей прежней силы и в конце превращается во внешность ощущимого. В конце этапа этого процесса внешности превращаются в написанное мнение».²

Во втором параграфе **«Проблемы логики и логического мышления «Ихван-ус-сафо» и их место в философских воззрениях мыслителей»** подвергнуто анализу вопрос решения логических установок мышления авторами трактатов вышеупомянутого общества.

В частности, в данном разделе исследования отмечается, что влияние аристотелевской логики на формирование логических концепций представителей общества «Ихван-ус-сафо» велико, пишут почти все исследователи. В этом контексте утверждение отечественного исследователя о том, что вопросы логики у «Ихван-ус-сафо» тождественны аристотелевским идеям, т.е. «в их произведениях отдельным вопросам аристотелевских учений посвящены целые параграфы», находят своё подтверждение.³ Более того, «для «Ихван-ус-сафо» значительными являются вопросы логики, прокомментированные членами этого общества в нескольких их трактатах: «О первой аналитике», «О второй аналитике», «О десяти категориях», «Топика» и др.».⁴

Согласно точке зрения представителей общества «Ихван-ус-сафо», логика есть наука о законах и формах мысли или наука об истине. Отсю-

¹ Аристотель. Сочинения. В 4-х т. 2. Физика. – М.: Мысль, 1978. - С. 5.

² Расайил «Ихван-ус-сафо» (Трактаты «Братьев чистоты»). - Бейрут, 1976. - С. 124 (на араб.яз.).

³ Назаринев Р.З. Социальная философия «Ихван-ус-сафо» Насира Хусрава. – Душанбе, 2011. - С. 62.

⁴ Там же. – С. 63.

да выходит, что логика научного познания, по сути, имеет непосредственное отношение к содержанию и сути мыслей и к тому, как и что именно выражается и обнаруживается данными формами, моделью.¹

В трактатах общества «Ихван-ус-сафо» есть утверждение, в котором логика приравнивается: «истина выражается с помощью знания в виде слов, символов, выражений и знаков, чтобы вы могли понять их скрытый смысл. В чтении и понимании их смысла Аллах поможет вам, раскроет ваши души, сердца, откроет вам глаза, облегчит дела».²

Исследователи логики признают, что авторы трактатов «Ихван-ус-сафо» внесли существенный вклад в историю развития логики логических законов. Когда греческие логические работы стали доступны исламским учёным в переводе и после VIII века нашей эры, именно мусульмане, в том числе мыслители общества «Ихван-ус-сафо», изучили их тщательно и местами критически написали к ним комментарии. Известный западный исследователь К. Прантль подчёркивает, что трактаты школы «Ихван-ус-сафо» по логике является одним из основных источников для терминов логики. Его взгляд поддерживают Уильям Марта Кнейли, Дэвид Ноулз.³ Они также отмечают большое значение логики трактатов общества «Ихван-ус-сафо», как для арабской, так и для западной философии и логики в целом.

Согласно «Энциклопедии философии» Рутгеджа, для исламских философов логика включала не только изучение формальных моделей вывода и их обоснованности, но и элементов философии языка и даже эпистемологии-метафизики. Из-за территориальных споров с арабской грамматикой, исламские философы очень интересовались выработкой взаимосвязи между логикой и языком, и они посвятили много дискуссий вопросу об объекте и целях логики в отношении рассуждений и речи. В области формального логического анализа они разработали теорию терминов положений и силлогизмы, как это сформулировано в категориях Аристотеля.

В духе Аристотеля члены общества «Ихван-ус-сафо» считали, что силлогизм является формой, которой можно было бы привести все рациональные аргументы, и они рассматривали силлогическую теорию как фокус логики. Даже по этике считалась каким-то силлогистическим искусством, как у представителей «Ихван-ус-сафо», так и у большинства крупных исламских мыслителей, написавшие свои произведения под влиянием Аристотеля и неоплатонизма.

В тоже время нельзя игнорировать и тот факт, что работы исламских философов, в том числе энциклопедические трактаты «Ихван-ус-сафо», ощущавших аристотелевское, неоплатоническое и эллинистическое влияние, сыг-

¹ Расайил «Ихван-ус-сафо» (Трактаты «Братьев чистоты»). - Бейрут, 1976. - С. 338 (на араб.яз.).

² Там же. - С. 390.

³ Prantl K. Allgemeine Deutsche Biographie (ADB) 53, Duncker Humblot. – Leipzig, 1907. - P. 106.

рали решающую роль в приёме античных идей, ставших основой будущей философской мысли Европы.

Однако на лицо и тот факт, что учение «Ихван-ус-сафо», при серьёзном отличии от ортодоксальных религиозно-философских течений и школ, его позиция по некоторым вопросам, в том числе по статусу истины и теории познания, практически одинакова религиозным представлениям. Истина у них – это, прежде всего, тоже слово Бога, указывающее верный путь к спасению. Откровение ведёт к спасению человеческой души. В трактатах общества «Ихван-ус-сафо» также признаётся, что есть и другая концепция истины – соответствие знания человека действительности. В них можно встретить учение о чувственном и рациональном познании действительности, которые и ведут к достижению истины о творениях Бога. И здесь нет противоречия между Божественным Откровением и познанием истины о вещах, познанной средствами чувства и разума, отсутствует факт оригинального, отличающего их от восточных перипатетиков или представителей иных школ арабо-язычной философской мысли.

Логика представителей общества «Ихван-ус-сафо» состояла в том, что через неё мудрецы могли различить «истинного от ложного в речах, правильного от неправильного во мнениях, правды от суеты в верованиях, и добра от зла в действиях».¹ Однако логика была для них уже не просто ключом, чтобы открыть знания: она была также путь к счастью, конечной целью религии в том смысле, что она больше узнала о том, что каждая душа становится связанной с объектами и ближе к Универсальной Душе и небесным радостям. Как и другие мусульманские неоплатоники, члены общества «Ихван-ус-сафо» в вопросах логики примирили позиции стоиков и других школ.

Человек в учениях мыслителей общества «Ихван-ус-сафо», в онтологическом аспекте по отношению к окружаемому миру выступает как его частица, т.е. аналогично тому, что есть у других философов, которые возвышают человека, как высшего существа, в лице которого мир достиг кульминации своих эволюционных усилий. Авторы трактатов «Ихван-ус-сафо» пишут, что: «Брат мой, знай же, что поскольку человек есть нечто целое, составленное из телесной плоти и духовной души, кои и суть две субстанции, различные по свойствам, противоположные по положению, но общие в акцидентальных действиях и атрибутах, постольку он, будучи из плоти, желает пребывать в земном миреечно, а обладая духовной душой, начинает искать будущее пристанище и стремится достичь его».²

¹Расайил «Ихван-ус-сафо» (Трактаты «Братьев чистоты»). - Бейрут, 1976. - С.167 (на араб.яз.).

²Там же. - С.158.

Третий параграф второй главы «Проблемы постижения истины в гносеологии «Ихван-ус-сафо» посвящена анализу особенностей постижения истины в учении авторов трактатов данного общества.

Как уникальная философско-религиозная школа, общество «Ихван ас-сафа», являлась неповторимым в своем роде, и его мыслители имели своё чёткое измерение истины. Именно поиск истины побудил их стремиться к обновлению социальных ценностей и постижению научно-философских идей. В политической части, истина для них становилась тем идеологическим инструментом, которым возможно утверждаться «социальная справедливость», т. е. в науке же для них истина утверждалась выражением объективного и закономерного измерения бытия, а в философии истина становится выражением сложного измерения субъективного и объективного в познании.

Осмысление и постижение истины в трактатах членов общества «Ихван-ус-сафо» с очевидностью демонстрирует неограниченные возможности человеческого разума в своих поступках. В этой связи авторы трактатов отмечают, что: «... цель наслаждения благами до известного времени состоит в совершенствовании души познанием истины, прекрасными свойствами, верными взглядами и чистыми делами. Цель же совершенствования души состоит в том, чтобы сделать возможным для неё восхождение к небесному царству. Цель её восхождения к небесному царству - это спасение её от моря материи и плена природы и исход из бездны мира возникновения и уничтожения к простору духовного мира и к вечному и бесконечному пребыванию там, в радости, счастье и блаженстве».¹ Такое мнение представителей школы «Ихван-ус-сафо» объясняется тем, что истина сама по себе не может быть больше или меньше, она в чём-то неделима и, кроме этого, не может быть окончательно измеренной ничем иным, как она сама.

Представители общества «Ихван-ус-сафо» утверждают, что истина, в точности, как она есть, неуловима. Человеческий ум относится к ней, как возможность к абсолютной необходимости, не может быть ничем иным, чем она есть. Таким же образом они сравнивают истину и Бога с максимумом.

Поэтому проблема истинности знания и роль разума у авторов трактатов получает особое понимание: ум - необходимая составляющая человека в его бытовом мире, но в познании истины и Бога, как олицетворение этой истины, ум имеет только подготовительную роль, а истинное познание проходит по пределам рассудочного.²

Следует отметить, что постижение истины, согласно учению членов общества «Ихван-ус-сафо», когда они признают, как бытие объективной действительности вне сознания человека, так и возможности её познания, то это, как и процесс познания, зависит от образа познаваемо-

¹Расайил «Ихван-ус-сафо» (Трактаты «Братьев чистоты»). - Бейрут, 1976. – С. 63. (на араб.яз.).

²См.: Кликс Ф. Пробуждающееся мышление. - М., 1983 //www.ilhs.tuc.gr/ stat13.pdf.

го объекта в душе познающего человека, и ложь - как отсутствие данного образа в душе. Таким образом, можно утверждать, что эпистемологическое учение мыслителей школы «Ихван-ус-сафо», в некоторой степени, вынашивает характер доктрины отражения, так как члены этого общества не опровергают объективное существование материального бытия и его отражение в субъективном сознании человека.

В этом плане кажется обоснованным утверждение А. Закуева, который отмечает, что представители общества «Ихван-ус-сафо» не сомневаются в существовании объективного материального мира вне нас и независимо от нашего сознания. С этой точки зрения их миропонимание сближается с материализмом. Однако это не значит, что оно на самом деле носит материалистический характер. Дело в том, что авторы трактатов признают не только существование объективного материального мира с его разнообразными предметами, качествами и явлениями, но и объективное существование вне сознания человека разных нематериальных существ - разума, души и т. п.¹

Безусловно, что истина - это богатый жанр деревней культуры и литературы, и потому мы наблюдаем, что на мировоззренческих взглядах мыслителей общества «Ихван-ус-сафо» есть и воздействие других школ древнего мира. Потому и их учение иногда носит дуалистический характер, но они также утверждают, что по сути, первичной является духовность нематериального мира, а вторичность отводится материальной природе. Опять-таки мы вернулись к тому, что в их философском понимании бытие идеалистично.

Понятие истины, в той или иной степени, ставилось под сомнение и скептиками, и агностиками. Однако внутренняя противоречивость учения представителей общества «Ихван-ус-сафо» проявляется в том, что они, при попытке обосновать свои тезисы, всё же были вынуждены вернуться к этому понятию.

Заслуживает внимания утверждение авторов трактатов школы «Ихван-ус-сафо» о том, что душа воспринимает формы познаваемых предметов тройко: во-первых, - мир познаем посредством чувств (т.е., по их мнению, исходным для познания мира является чувственное восприятие); во-вторых – мир познаётся посредством доводов; в-третьих – знание об окружающей действительности можно формировать посредством размышления и созерцания.

Таким образом, суммируя содержание выше изложенного, следует подчеркнуть, что авторы трактатов «Ихван-ус-сафо» познание рассматривали как сложный и противоречивый процесс. Как утверждает современная наука, в нём, в результате активности субъекта и его творческих возможностей, происходит движение от чувственных форм отражения к логическим, от эмпирического уровня к теоретическому, от знания как явление - к знанию как сущность. Непосредственной целью процесса познания является достижение

истины. Движение к абсолютной истине, как идеалу познания осуществляется на основе практики, путём изменения одних относительных истин другими, более полными, и так постоянно, что пытались доказать и авторы трактатов философско-религиозной школы «Ихван-ус-сафо».

В «Заключение» диссертационной работы подводится общий итог прошедшего исследования и сформулированы основные выводы.

Основное содержание диссертации отражено в следующих публикациях автора:

Статьи в реферируемых журналах ВАК РФ:

1. Файзуллоев Г.Ф. Сахми Имоми Аъзам дар ташаккули арзишҳои милли. // Вестник Таджикского национального университета.-2012.- №3/5 (93). - С. 251 – 257.
2. Файзуллоев Г.Ф., Тошпулотова Т. Аҳамияти адабиёти Юнони бостон. // Вестник Педагогического университета. – 2012. -№3(46).-С.27– 30.
3. Файзуллоев Г.Ф., Самиев Б. Дж. Афкори фалсафи ва ақидавии «Ихон – ус- Сафо». // Вестник Таджикского национального университета.- 2013. - №3/2 (108).-С. 157 – 160.
4. Файзуллоев Г.Ф., Самиев Б. Дж. Назарияи маърифат дар «Ихон – ус- Сафо». // Вестник Педагогического университета. – 2013. - №6(55).- С. 30– 34.
5. Файзуллоев Г.Ф., Норбоев Ю. Ташаккули равияи «Ихон-ус-сафо» ва оғози фалсафаи онҳо // Вестник Педагогического университета.-2014. №3(58-1).-С. 3– 10.
6. Файзуллоев Г.Ф., Джурабеков Б. О некоторых особенностях идей итеоретических основ философской мысли «Ихон-ус-сафо» // Вестник Таджикского национального университета. - 2015. - №3/12 (189).- С. 244– 248.
7. Файзуллоев Г.Ф., Назарамонов Ш.П. Эпоха формирования общества «Братьев чистоты» и их трактатов» // Вестник Таджикского национального университета. –2017. - №3/6.- С. 160 – 165.
8. Файзуллоев Г.Ф. Проблема постижения истины в философских воззрениях «Ихон-ус-сафо» // Вестник Таджикского национального университета. – 2017. - №3/7. - С. 128 – 132.
9. Файзуллоев Г.Ф. Методологические основы познания «Ихон-ус-сафо». // Вестник Таджикского национального университет. - 2018. - №2. - С. 146–151.

¹Закуев А.К. Философия «Братьев чистоты». - Баку, 1961. – С. 25.