

**АКАДЕМИЯ НАУК РЕСПУБЛИКИ ТАДЖИКИСТАН
ИНСТИТУТ ФИЛОСОФИИ, ПОЛИТОЛОГИИ И ПРАВА
ИМЕНИ АКАДЕМИКА А. М. БАХОВАДДИНОВА**

На правах рукописи

АСОМУДДИНЗОДА ТОДЖИДДИН ИСЛОМИДДИН

**ПРОБЛЕМА ЧЕЛОВЕКА И ЕГО СУДЬБЫ В ПРОИЗВЕДЕНИИ
ДЖАЛАЛУДДИНА РУМИ «МАСНАВИ МА'НАВИ»
(философско-религиоведческий анализ)**

**Специальность: 09.00.14. – Философия религии
и религиоведение**

**АВТОРЕФЕРАТ
диссертации на соискание ученой степени
кандидата философских наук**

Душанбе - 2017

Работа выполнена в Институте философии, политологии и права имени А.Баховаддинова Академии наук Республики Таджикистан

Научные руководители: Саид Нуриддин Саид – Министр образования и науки Республики Таджикистан, доктор философских наук, профессор;
Зиёев Хуршедджон Махшулович - начальник управления науки и инновации Министерства образования и науки Республики Таджикистан, доктор философских наук, профессор

Официальные оппоненты: Назариев Рамазон Зибуджинович – доктор философских наук, доцент кафедры философии Таджикского государственного педагогического университета им.С.Айни;
Карамхудоев Шукрат Худоназарбекович – кандидат философских наук, доцент кафедры философии и политологии Таджикского государственного института языков имени С.Улагзаде;

Ведущая организация: Таджикский национальный университет, кафедра история философии и социальной философии

Защита диссертации состоится «___» _____ 2017 г. в _____ часов на заседании Диссертационного Совета Д 047.019.02 по защите диссертации на соискание ученой степени доктора, кандидата философских наук при Институте философии, политологии и права им. А.Баховаддинова Академии наук Республики Таджикистан, по адресу: 734025, г.Душанбе, пр. Рудаки, 33

С диссертацией можно ознакомиться в Центральной научной библиотеке им. И.Ганди Академии наук Республики Таджикистан (734025, г. Душанбе, пр. Рудаки, 33) и на сайте института: www.ifppanrt.tj.

Автореферат разослан: «___» _____ 2017 г.

**Ученый секретарь
Диссертационного совета,
кандидат философских наук**



Мирзоев Г. Дж.

ОБЩАЯ ХАРАКТЕРИСТИКА РАБОТЫ

Актуальность темы исследования. Проблема человека, его судьбы и других вопросов, связанных с сущностью человека, на протяжении всей истории мысли человечества служили объектом пристального внимания ученых и философов. Однако с ускорением преобразований в мире с конца XX в. внимание к подобным вопросам заметно возросло, ибо новые социально-политические условия, господствующие в мире и часто происходящие в различных регионах мира социальные изменения, способствовали появлению всё новых и новых вопросов о человеке и его сущности, а также всё большему привлечению к себе внимания ученых.

Если внимательно вникнуть в суть данной проблемы, то воочию также проясняется, что одной из причин социальных и идеологических беспорядков, наблюдаемых ныне в мире, кроется в ошибочных убеждениях некоторой части верующего населения, в том числе, относительно вопроса человека и его судьбы. Поэтому сегодня назрела необходимость нового осмысления коренных причин возникновения этих ошибочных убеждений и верований с тем, чтобы появилась возможность предупреждения подобных беспорядков в будущем.

Необходимо также констатировать, что неадекватное понимание проблемы человека и его судьбы среди последователей ислама существовало издавна и это стало причиной не только идейного застоя в данной религии, но и появления ошибочных идей и экстремистских действий среди ее последователей. Чего стоит только одно пренебрежение пророческим хадисом - “Ни в коем случае никто из вас не должен желать себе смерти...”¹, которое приводит сегодня многих неосведомленных молодых людей к искалечиванию своей судьбы и бессмысленной гибели ради ложных целей.

Проблема человека и его судьбы по своей сути имеет противоречивый характер, так как достичь конкретного логического и рационального его разъяснения очень сложно. Именно по этой причине среди различных

¹ Муслим ибн Хаджадж. Сахих Муслим. Аррияд: Дар Тайба, 2006. – 2 т. Том 2. Хадис № 2682 (на араб. яз)

течений исламской философии калама возникло множество противоречий и расхождений в понимании данного вопроса. Для решения этих противоречий в среде мусульманских народов центрально-азиатских стран важной опорой могут служить идеи и мысли, которые совместимы не только с вероучением и обычным правом региона, но и обоснованы логикой мышления и действий в целом. Исходя из этого, «Маснави ма'нави» Мавлана Джалалуддина Руми (1207-1273) может служить важным источником в решении поставленной проблемы, так как данное произведение, с одной стороны, с точки зрения идей и метода анализа, сочинено на высоком философском уровне, а с другой стороны, имея практический характер, гармонизирует с вероучением, культурой и традициями указанного региона, основывающиеся на учение богословов Имама Абуханифы Ну'мана ибн Сабита (699-767) и Абу Мансура Матуриди (ум. в 944 г.) и противоречающиеся крайним взглядам других мазхабов и течений в исламе.

С учетом вышеизложенных обстоятельств выясняется не только актуальность исследуемой темы, но и необходимость её осмысления по-новому, опираясь на комплексном религиоведческом и философском исследовании, и выявления как теоретических, так и практических ее аспектов и значения для современности.

Степень научной разработанности проблемы. Проблема человека и его судьбы в исламской культуре в особенности тщательно освящена в комментариях к Корану и в трудах по суфизму, исламской философии, богословию и теологии. Следует подчеркнуть, что большая часть мировоззренческих расхождений и противоречий среди исламских мыслителей по указанной проблеме, отражённых в указанных источниках касается человека и его судьбы, что стало причиной пристального внимания к ней со стороны исследователей.

Начиная с начала XX в. в философии и религиоведении появился ряд трудов по проблеме судьбы человека. Так, Мотаххари М. в своем

произведении «Человек и судьба»² весьма скрупулезно анализирует различные аспекты данной проблемы с точки зрения исламской религии. Необходимо отметить также работу Прохорова К. под названием «Тайна предопределения»³, где автором данная тема изучена с позиции христианского вероучения. Проблеме судьбы человека посвящены отдельные главы в работах Петерсона М., Бохинского Ю.М., Бертельса Е.Э., Попкина Р. и Стролла А., Степанянц М.Т.⁴ и др.

Касаясь степени изученности исследуемой темы, следует подчеркнуть, что в исследованиях ряда известных ученых Востока и Запада по биографии и учению Мавлана также имеются некоторые сведения о проблеме человека и его судьбы. В этом направлении особо необходимо отметить работы таких авторов, как Форузанфар Б., Хумаи Дж., Зарринкуб А., Джафари М., Бертельс Е.Э., Рипка Я., Джавелидзе Э.Д., Фиш Р., Акимушкин О.Ф., Николсон Р., Шиммел А., Арбери А., Книш А.Д. и других иранских, тюркских и европейских исследователей, которые использованы при разработке исследуемой проблемы и указаны в списке литературы. По вопросам творчества Мавлана американский писатель Льюис Д.Ф. также представил полезные материалы в своем исследовании под названием «Руми: вчера и сегодня, от Востока до Запада».⁵

Анализу и изучению идей Мавлана и тематике человека в его учении в Республике Таджикистан посвящен целый ряд достойных работ таких ученых как Бахоуддинов А.М., Одилов Н., Зиёев Х.М., Махмадджонова М.Т., Салим Хатлани, Хазраткулов М., Хадизаде Р.⁶ и т.д. Существует и ряд других

² Мотаххари, М. Собрание сочинений. – Тегеран: Садра, 2006. т.1. – 324 с. (на перс.яз.).

³ Прохоров К. Тайна предопределения. – М., Международное христианское издательство Титул. – 2009.

⁴ Петерсон М. Разум и религиозное убеждение, Тегеран, 2006., Бохинский Ю.М. Современная европейская философия. – Тегеран, 2006., Бертельс Е.Э. Суфизм и суфийская литература – М., 1965., Попкин Р., Стролл А., Философия. Вводный курс. – Тегеран, 2012., Степанянц М.Т., Восточная философия. – М., 2001.

⁵ Льюис Д.Ф. Руми: вчера и сегодня, Востока от до Запада [Перевод Лахути Х.]. – Тегеран: Номик, 2006.

⁶ Бахоуддинов А.М. Очерки по истории таджикской философии; Одилов Н. Мировоззрение Джалалуддина Руми. – Душанбе, 1966; Зиёев Х.М. Мавлавия и история её эволюции. – Душанбе, 2004; Зиёев Х.М. Мавлана – жизнь, учение и историческое развитие идей Джалалуддина Руми. – Душанбе, 2007; Зиёев Х.М. Учение Джалалуддина Руми об истине в сравнении с идеями Носира Хусрава. – Душанбе, 2006; Махмадджонова М.Т. Философия Джалалуддина Руми. – Душанбе, 2007; Салим Хатлани. Бедняк под мелодией свирели. – Душанбе, 2011; Хазраткулов М. Суфизм. – Душанбе, 1988; Хадизаде Р. Суфизм в персидско-таджикской литературе. – Душанбе, 1999.

монографий, статей и диссертаций, посвященных идеям Мавлана Джалалуддина Руми и вопросам человека. Среди них выделяются исследования Карамхудоева Ш.Х., Шариатбакири М., Джавади Т., Шаххосейни Ю. Ч.⁷ и др.

Отдельные работы в Республике Таджикистан по философской антропологии также выполнены на примере других мыслителей. К ним в первую очередь можно отнести работу Саидова Н.С. «Сопоставительный анализ проблемы человека, его сущности и сущностных сил в философии Аристотеля и Ибн Сины»⁸.

Не смотря на огромное количество исследований, отдельной работы касательно темы человека и человеческой судьбы в трудах Мавлана Джалалуддина Руми все еще не существует. Между тем, отдельное исследование данной темы обусловлено не только её огромной значимостью в числе других вопросов, касающихся философской антропологии и обществоведению, но и своим соответствием требованиям времени.

Объектом исследования в настоящей работе выступает учение Джалалуддина Руми, отраженное в его произведении «Маснави ма'нави» о человеке в целом.

Предметом исследования является проблема сущности человека, его места во Вселенной, вопросы формирования совершенного человека, роли человека в определении своей судьбы, которые отражены Джалалудином Руми в «Маснави ма'нави» и, в частности, возможность их применения в практике современности.

Цели и задачи исследования. Целью данного исследования является предметное изучение связи сущности человека и его сущностных сил с

⁷ Карамхудоев Ш. Х. Сопоставительный анализ религиозно-философских идей Носира Хусрава и Джалаледдина Руми. дис. канд... философ. наук. – Душанбе, 2009; Шариатбакири М. Педагогические взгляды Джалолиддина Руми и Абрахама Маслоу на проблемы совершенного человека. дис... канд. философ. наук. – Душанбе, 2012; Джавади Т. Идеиные истоки формирования педагогических идей Джалалуддина Руми. дис... канд. философ. наук. – Душанбе, 2010; Шаххосейни Ю. Ч. Межкультурный подход в творчестве Джалалиддина Руми (Маулави). дис... канд. философ. наук. – Душанбе, 2014.

⁸ Саидов Н. С. Сопоставительный анализ проблемы человека, его сущности и сущностных сил в философии Аристотеля и Ибн Сины: дис... д-ра философ. наук: 09.00.03. – Душанбе, 2009.

факторами, предопределяющими его судьбу с точки зрения Джалалуддина Руми. Для достижения данной цели поставлены и решены следующие задачи:

- освящены проблемы человека и его судьбы в религиозно-философских учениях, показано место данной проблемы в истории философии и религии;

- выявлены истоки мистико-философского учения Мавлана о человеке и его подхода к вопросам религиозно-философской антропологии;

- определены связи изучаемой проблемы с другими фундаментальными философскими и религиозными вопросами в учении Джалалуддина Руми;

- показаны представления Джалалуддина Руми о человеке, соотношении материального бытия и его метафизической сущности, представлено реальное место человека в бытии с позиции мыслителя;

- выявлены сомнения в вопросах относительно судьбы в целом, свободы воли и предопределения судьбы, в частности, с позиции Джалалуддина Руми;

- освящена проблема совершенного человека с позиции Джалалуддина Руми в свете его теории свободы воли и с точки зрения гносеологии суфизма, ее значимость в индивидуальной и социальной жизни человека, а также для современного общества.

Научная новизна исследования заключается в том, что в ней впервые:

- в монографической форме исследовано учение, отраженное в «Маснави ма'нави» Мавлана Джалалуддина Руми по проблеме человека и его судьбы и выявлено его значение для решения религиозных и мировоззренческих потребностей современного общества Таджикистана и других стран мусульманского региона в их борьбе с предотвращением примыкания своих граждан к движениям религиозно-экстремистского характера;

- доказано, что, хотя идеи античной Греции и древнего Ирана, а также священного писания исламской религии составляют основные истоки учения

Руми по проблеме человека и его судьбы, но гармония его идей с вероучением, культурой, обычаями и традициями центрально-азиатского региона обеспечивается его приверженностью ханафитскому мазхабу и каламическому матуридитскому подходу, которые противоречат крайним взглядам других мазхабов и школ в исламе, в особенности идеям аш'аризма и мутазилизма;

- систематизированы способы и методы аргументации мыслителем наличия свободы человека в выборе своих действий и на основе классификации видов принуждения или джабра доказана, что учение Руми по проблеме свободы воли и предопределения судьбы лишено противоречивости, так как он, рассматривая вопрос на нескольких уровнях, признает разницу в степени свободы воли человека в решении мирских вызовов и в вопросах потустороннего, метафизического характера;

- раскрыты необоснованные и неподтвержденные источниками выводы некоторых западных ориенталистов по проблеме человека и его судьбы в исламском вероучении в целом, и доказана односторонность их взглядов, которые опираются только на анализе идей крайних сторонников фатализма в лице джабаризма и исключают из своих исследований источников кадариизма, мутазилизма, суфийского ордена мавлавии и других течений, которые признавали абсолютную свободу человека в выборе своих действий;

- доказано, что понятие «свобода воли» в учении Руми связано с его концепцией духовного предводителя, что в корне отличается от идей западной философии, где указанное понятие применимо только к отдельному человеку. Поэтому Джалалуддин Руми, как и другие суфии, предполагает, что человек свободен в своих действиях и в том случае, когда он следует за учителем, который, в своей очереди, действует по абсолютно свободной божественной воле.

Основные научные положения, выносимые на защиту

1. Проблема человека и его судьбы, рассматриваемая в исламской религии, как правило, в свете идеи о предопределении судьбы, представляет

собой сложный вопрос, но в «Маснави» Мавлана Джалалуддина Руми она нашла самобытное свое решение. Философские и религиозные выводы Руми по проблеме свободы воли и предопределения судьбы относятся к числу наиболее приемлемых, с точки зрения логики мышления и действий, идей в исламской философии, его теологии и в суфизме, и их применение могут способствовать устранению множества мировоззренческих разногласий в разных мазхабах и школах этой религии и формированию компромисса между ними по рассматриваемой проблеме.

2. Человек в религиозно-философской системе Джалалуддина Руми представлен как свободное существо, обладающее волей и силой, способное изменить себя и окружающий его мир по своему усмотрению. Подобное понимание человеком своей сущности дает ему надежду, мотивирует его к действиям на пути к развитию и самосовершенствованию. Учитывая, что одним из основных факторов мировоззренческих разногласий между последователями различных исламских течений является неправильное понимание проблемы человека и его судьбы, создание соответствующей информативной базы по данной проблеме с выставлением идей Джалалуддина Руми как общепризнанной личности в мусульманском регионе может способствовать недопущению дальнейшего развития процесса самоотчуждения, наблюдающегося у некоторых личностей в виде их примыкания к нежелательным группам асоциального характера или экстремистского толка.

3. Описание сущности человека с его физическими и метафизическими особенностями, предложенное Джалалудином Руми, является самобытным учением, где гармоничности материальных и духовных потребностей человека уделено наибольшее внимание. Понятие совершенного человека, широко распространенное в исламском суфизме, в учение мыслителя приобретает новый облик. Мавлана полагает, что каждый человек обладает возможностью достичь уровня совершенного человека, и

это наполняет любого человека чувством оптимизма в определении своей судьбы.

4. Одна из важнейших особенностей учения Джалалуддина Руми в человекопознании заключается в том, что он скрупулезно показывает затруднения и проблемы психологического характера, с которым может столкнуться любой человек в своем жизненном пути. Раскрывая факторы их возникновения, а также аргументированно предлагая пути недопущения и устранения этих затруднений, Руми тем самым показывает безграничную возможность человека в применении своей свободы воли и в предопределении своей индивидуальной и социальной судьбы.

5. Одной из важнейших проблем мира в современности является самопознание, самоидентификация человека, которому в учении Джалалуддина Руми выделено особое место. Его воззрения в этом направлении выходят за рамки этнических и религиозных предрассудков и фанатизма, что служат причиной их принятия представителями разных наций и религий. Джалалуддин Руми, по сути, в свое время выдвигал идею диалога цивилизаций и реализовал это в своей личной и общественной жизни. По этой причине идеи мыслителя в этом направлении являются соответствующим ответом на те религиозные секты и общины, которые под флагом ислама пропагандируют дерационализацию мышления человека, его отказа от научных знаний в решении индивидуальных и общественных вопросов.

Теоретические и методические основы исследования.

Теоретическую основу диссертации составляют труды отечественных и зарубежных исследователей по истории религии и философии, прежде всего таджикских и российских учёных. Методическую основу диссертации составляют исторический, логический, сравнительный и диалектический методы исследования научных проблем. При проведении исследования использованы описательный и корреляционный методы. В исследовании использован также сравнительно-исторический метод, посредством которого

были сопоставлены концепции разных мыслителей по изучаемой проблеме и на этой основе сделаны соответствующие выводы.

Практическая значимость исследования. Основные положения и выводы работы могут быть использованы при составлении учебников и учебных пособий по истории религии, философии и суфизма. Результаты работы могут быть применены при преподавании истории философской и общественной мысли таджикского народа, а также в нравственном и патриотическом воспитании подрастающего поколения и формировании национального самосознания и толерантности. В силу того, что Джалалуддин Руми по проблемам философии калама дискутировал согласно методам ханафитско-матуридитской школы, результаты данной диссертации могут быть использованы в религиозных учебных учреждениях в качестве научного и учебного материала по вопросам вероучения ислама и его философии калама, а также при составлении методического пособия для работников религиозных структур.

Апробация работы. Работа обсуждена на заседании кафедры философии Таджикского исламского института им. Имама Абуханифы Ну'мана ибн Сабита и в Отделе философских проблем религии Института философии, политологии и права им. А.М. Баховаддинова Академии наук Республики Таджикистан (протокол № 15 от 6 декабря 2016 г.). Основные положения диссертации опубликованы в статьях автора в научных журналах и представлены в докладах на Республиканской конференции, посвященной памяти Мухаммада Исмоила Бухари (Душанбе, 12.03.2010), Международной конференции «Ислам против экстремизма и терроризма» (Душанбе, 22-23.07.2015), Научно-практической республиканской конференции «Салафитский экстремизм: вопросы безопасности светского правления государством» (Душанбе, 27.05.2015), Республиканской научно-практической конференции «Здоровая семья – здоровое общество» (Душанбе, 03.12.2015) и т.д.

Структура диссертации. Диссертация состоит из введения, двух глав, содержащих семь параграфов, заключения и списка использованной литературы.

ОСНОВНОЕ СОДЕРЖАНИЕ РАБОТЫ

Во **введении** обосновывается актуальность темы, освещается степень её изученности, определены объект и предмет, цели и задачи исследования, излагается научная новизна диссертации, даны основные положения, выносимые на защиту, указываются теоретические и методологические основы исследования и его научно-практическое значение.

Первая глава диссертации – **«Истоки учения Джалалуддина Руми о человеке»** - состоит из трёх параграфов. В первом параграфе – **«Проблема человека и его судьбы в религиозно – философских учениях»** - диссертант на основе сопоставления и анализа сведений источников и научного материала описывает различные взгляды касательно истории появления проблемы человека и его судьбы на научной и системной основе.

Как известно, споры по данной проблеме впервые возникли среди философов Индии, а далее перешли к древним египтянам. В истории философской мысли древнего Китая первые письменные источники по вопросу судьбы человека встречаются в произведениях Конфуция, его последователей и учеников.⁹ В древней иранской и таджикской философии данная проблема считалась одной из основных в зурванитской доктрине.¹⁰

За 500 лет до рождения Христова проблема стала объектом диспутов среди мудрецов и философов Греции. Рассмотрение этой проблемы встречается еще в древнегреческих источниках, например в эпических поэмах Гомера (VIII в. до н. э.) «Илиада» и «Одиссея», в которых повествуется о мифических героях.¹¹ Но в период жизни трех великих философов – Сократа (V в. до н.э.), Платона (V-IV вв. до н.э.) и Аристотеля

⁹ См. Понятие судьбы в контексте разных культур: сборник статей. – М., Наука, 1994. — С. 85.

¹⁰ Олимов, К. Шамолов, А. История таджикской философии. – Душанбе: Дониш, т.1.– С.133-134.

¹¹ Прохоров К. Тайна предопределения.. – С.81

проблема человека и его судьбы подвергается более глубокому анализу. Некоторые исследователи убеждены в том, что история системного описания данной проблемы восходит корнями все-таки к дискуссии Аристотеля (IV в. до н.э.) касательно вопроса свободы человека и его роли в предопределении своей судьбы.¹²

Дальнейшее развитие рассматриваемая проблема получает в иудейском и христианском учении. В священном писании этих религий человеку указывается путь к совершению благих деяний, что также является свидетельством внимания на проблему свободы воли и судьбы человека.¹³

С возникновением ислама мусульманские ученые на арене дискуссий о человеке и его судьбы стали авангардами, и до наших дней дошло множество сочинений, содержащих разные теории и концепции по этой проблеме.¹⁴ Как известно, диспуты по этому вопросу начались с первой половины первого века хиджры.¹⁵

Так, в философии машша'ия – восточного перипатетизма, основателями которой считаются Фараби (872-951) и Ибн Сина (980-1037), ишракизма, основателем которого является Шейх Шахабуддин Сухраварди (ум. в 1191 г.) и «Хикмат-е мутаалия», основателем которой является Садруддин Ширази (Мулла Садра) данная проблематика была объектом пристального внимания. Садруддин Ширази относительно сложности постижения сути данного вопроса писал: «Мало, кто смог уразуметь данную проблему и дошел до конца пути. По этой проблеме возникли разногласия, из-за чего религия разделилась на различные течения и направления, при этом в постижении этой проблемы умы и интеллекты остаются в волнении, смятении и изумлении».¹⁶

¹² Джафари М. Принуждение и свобода. – Тегеран: Учреждение по составлению произведений Алламы Джафари, 1959. – С. 18-27.

¹³ Священное писание, Ветхий завет и Новый завет. – Стокгольм, Институт перевода Библии, 1992. – С. 22, 25. Прохоров К. Тайна предопределения. – С.110

¹⁴ Хомейни Р. Требование и воля. [Перевод и комментарий Сайед Ахмада Фехра]. – Тегеран: Научное культурное издательство, 1983. – С.6.

¹⁵ Мухаммадсаиди М. Предыдущее Божественное знание и свобода человека. – Тегеран: Исследовательский институт исламской культуры и мысли, 1996. – С.7.

¹⁶ Ширази С. Аль-хикмат-уль-мутаалия. Бейрут, 2002. – т.6, С.369.

Основные источники ислама, то есть Коран и сунна переполнены материалами по проблеме человека и предопределения судьбы. Однако, способ изложения в них и сложность понимания самого вопроса привели к тому, что в философии калама появились различные школы и секты.

Первым течением, появившимся в каламе, был джабаризм, основателем которого считается Джахм ибн Сафван (ум.в 742 г.). Его концепция носила характер крайнего джабаризма, который совершенно не признавал какой-либо роли человека при совершении своих деяний.¹⁷

В противовес крайнему джабаризму появились группы, признающие свободу воли человека и категорически опровергающие джабаритские воззрения - кадариты. Проповедниками этой школы вначале были Ма'бад Джахани (ум. в 699 г.) и Гейлан Димишки (ум. в 723 г.).¹⁸

Группа мутазилитов во главе Василя ибн Аты (699 - 748) – ученика Хасана Басри (642-728) была противником крайнего джабаризма. Другой группой, имеющей свою особую точку зрения в вопросе предопределенной судьбы, считается ашаризм во главе Абулхасана Ашари (873/874 - 935). Он со своими новыми взглядами выдвинул более умеренные концепции, чем приверженцы хадисов, и хотя при жизни не был признан, но в дальнейшем его школа превратилась в один из самых известных течений среди последователей суннизма.

Следующим течением, предложившим по данной проблематике свою особую позицию, является матуридизм во главе известного ханафитского богослова Абу Мансура Матуриди (ум. в 944 г.). Идеи Матуриди по многим вопросам вероучения противоречили позиции мутазилитов и ашаритов.

С учетом вышеизложенных идей в диссертации утверждается, что проблема человека и человеческой судьбы в религиозно-философском учении имеет особую значимость. Однако данный вопрос представляет собой одну из самых сложных проблем в исламском каламе, ввиду этого он

¹⁷ Абузухра М. История исламских течений [Перевод: Имани А.]. – Тегеран, 1964. – С.177-178.

¹⁸ Там же. – С.256.

послужил поводом появления разногласий и возникновения внутри калама многочисленных школ. Опираясь на аргументы и доводы этих своих предшественников, Джалалуддин Руми в полемике по проблеме человека и человеческой судьбы, предложил более прагматичные и логически обоснованные свои выводы.

Второй параграф первой главы - **«Джалалуддин Руми и истоки его учения о человеке»** - посвящён анализу исторических и научных истоков воззрения Джалалуддина Руми. Следует отметить, что мыслитель значительно преуспел в вопросах фикха, религиозных доктрин, толковании Корана, философии и калама и сформировался как совершенный мистик. Поэтому его произведения, берущие свои истоки из накопленных им знаний в области науки и мистицизма, прокладывают путь к сердцам всех, независимо от их мировоззренческой наклонности.

Джалалуддин Руми, несомненно, является неповторимой личностью таджикской истории, литературы, философии и мистицизма и даже всего мира. Он получил воспитание у выдающихся представителей литературы, философии и суфизма и следовал за истинными духовными вождями суфиев. Философские взгляды Руми указывают на то, что он был осведомлен как об известных, так и малознакомых философских школах.

Руми для правильного изложения вопроса или верного анализа той или иной темы ссылается на воззрения философов, мутакаллимов (теологов) и проповедников. Хотя в большинстве случаев он конкретно не называет имен, но, исходя из содержания и изложенных им идей, можно понять к какому ученому или к какой философской школе принадлежат эти мысли и взгляды.

Аллегии, используемые Джалалудином Руми в «Маснави», описание состояния человека и характеристика Вселенной иногда схожи с воззрениями Платона, а порой подобны философии Аристотеля. Так, относительно того, что сущность мира есть нечто другое и то, что видим, представляет собой лишь тень наблюдаемого, он вслед за Платоном отмечает:

*Птица в вышине, а под ней тень ее
Мчится по земле, паря как птица.
Бестолковый ловцом той тени становится,
Бежит [за ней], покуда без капитала не останется,
Не ведая, что она - [лишь] отражение той птицы в воздухе,
Не ведая, первооснова той тени где.¹⁹*

В некоторых случаях в «Маснави» наблюдается философский метод Аристотеля. Это имеет место, когда Джалалуддин Руми говорит о разуме и рациональном мышлении, независимо от того, что слова его направлены против разума или же в поддержку разума.

*[Если] умный бранит меня - я доволен,
Ибо он обладает неким излиянием, [полученным] из моих излияний.²⁰*

Из автохтонных источников учения Руми, особенно по проблеме человека и его судьбы, в первую очередь можно отметить религиозные писания. Можно констатировать, что нельзя найти даже одну страницу из произведений Джалалуддина Руми, в которой бы не было аят или хадис. Не случайно то, что «Маснави» называют «Кораном на языке пахлави».

Нельзя также отрицать влияние предшествующих поэтов и мыслителей, начиная от Рудаки до его современников, на формирование идей Руми.²¹

В целом, анализ творчество Джалалуддина Руми показывает, что в нем можно наблюдать признаки и характерные черты произведений и идей и древнего Ирана, и античной Греции, а также источников разных религий. К тому же, Руми извлек пользу от произведений и идей предшествующих мусульманских мыслителей и своих современников. Именно по причине разнообразности использованных источников произведения Джалалуддина Руми привлекают пристальное внимание последователей самых разных

¹⁹ Руми, Джалал ад-дин, Мухаммад. Маснави Ма'нави. Первый дафтар. – СПб.: Петербургское Востоковедение, 2007. – Байты 417-419. (далее Руми. Маснави. Д.1.)

²⁰ Руми Джалал ад-дин Мухаммад. Маснави Ма'нави. Четвертый дафтар. – СПб.: Петербургское Востоковедение, 2010. – Байты 1949-1950. (далее Руми. Маснави. Д.4.)

²¹ Зарринкуб А. Тайна свирели. – Тегеран: Научное издательство, 1999. – т.1, С.246. (на перс.яз.)

идейных и мировоззренческих школ и конфессий на Востоке и на Западе, и служат своего рода пособием в области человековедения для многих исследователей.

В третьем параграфе первой главы - **«Связь проблемы человека и его судьбы с другими религиозно-философскими вопросами в учении Джалалуддина Руми»** - отмечается, что проблема человека и его судьбы тесно связана с другими вопросами философского, теологического, гносеологического, социального, правового и нравственного характера и убеждения по данному вопросу оказывают значительное влияние на другие виды деятельности человека.

Акцентируя внимание на тезис о том, что самопознание является фундаментом единобожия и теологии в целом, исламские ученые постоянно подчеркивают огромное значение этой проблемы в деле религиозного просвещения. Джалалуддин Руми в своем «Маснави» опирается на известный хадис о том, что «Тот, кто познал себя, познал своего Господа».²²

Джалалуддин Руми также рассматривает вопрос связи судьбы с условиями существования человека, с событиями, происходящими в его социальной жизни, и признает их взаимовлияние. С его точки зрения, если рассматривать данную проблему односторонне и считать ее исключительным фактором возникновения неприятных ситуаций в жизни людей, то допускается непростительная ошибка, при которой опускаются все основные, позитивные характеристики человека.²³

В учении Джалалуддина Руми о двух частях человека (учение о теле и души), решается главная мировоззренческая проблема мусульман. При этом мыслитель рекомендует мусульманам, чтобы они в любых ситуациях верили в будущее и старались к улучшению условий своей жизни судьбы.

Джалалуддин Руми относительно морали, толерантности и воспитанности человека, особенно по поводу жалоб людей на

²² Руми Джалал ад-дин Мухаммад. Маснави Ма'нави. Пятый дафтар. – СПб.: Петербургское Востоковедение, 2011. – Байт 2114. (далее Руми. Маснави. Д.5.)

²³ Руми. Маснави. Д.1. – Байты 1258-1260.

безнравственность и враждебность других людей и в целом, переложения своей вины и беды на других, обращаясь к человеку, разъяряет, что любое зло, невежливость и злобность по отношению к нему, есть результат его же плохого поведения, это подобно эху, доносящегося с гор до слуха человека, издавшего звук:

*Сей мир есть гора, наше действие - крик,
К нам приходит от криков эхо.*²⁴

По этой причине человек с точки зрения этики Руми не должен перекладывать последствия своих деяний на других и возлагать на них ответственность за свои поступки и судьбу.

Вышеизложенные вопросы и обстоятельства наглядно показывают связь между проблемой человеческой судьбы с другими важными вопросами философского и религиозного характера, в том числе с проблемами самопознания, политики, права, этики, эсхатологии и т.д. Чем шире рассмотреть эти связи, тем больше раскрываются существенные и важные аспекты проблемы человеческой судьбы. Именно по этой причине в учении Джалалуддина Руми проблема человека и его судьбы показана в ее взаимосвязи с другими проблемами всех социальных сфер.

Вторая глава диссертации - **“Проблемы природы, сущности человека и его судьбы в “Маснави ма’нави” Джалалуддина Руми”** - состоит из четырёх параграфов. В первом параграфе этой главы - **“Соотношение материальной и метафизической сущности человека»** - автор подчёркивает, что вопрос соотношения материальной и метафизической сущности человека представляет собой весьма древнюю философскую проблему и на протяжении всей истории науки ученые по данной тематике выдвигали свои различные взгляды и идеи.

Касаясь вышеназванной проблемы, Джалалуддин Руми по внешним качествам рассматривает человека как малый мир, однако подчеркивает, что с точки зрения смысла и содержания сущность человека представляет собой

²⁴ Там же. – Байт 215.

макромир. Мыслитель полагает, что человек есть плод и результат материального мира, который в действительности создан ради него же, подобно тому, как садовник высаживает и выращивает деревья, чтобы пожинать потом их плоды. Творец также сотворил вселенную во имя человека. По мнению философа, человек есть сущность и цель бытия, сладкий плод этого прекрасного дерева.²⁵

Другой вопрос, который многократно отражен в «Маснави» Джалалуддина Руми, относится к пониманию соединения души и тела. Мыслитель подчеркивает, что тело служит инструментом для достижения конечного совершенства, поэтому человек не должен полагаться на тело больше этого и не нагружать напрасно и тщетно свой дух желаниями тела.²⁶

Руми также считает, что ценность глиняной плоти обусловлена небесным духом. По этой причине, когда дух покидает тело, глиняная плоть превращается в прах. С другой стороны, тело ограничено и не может переступить за свою локализованную рамку, однако дух возвышается до небес.²⁷

В «Маснави» Руми затрагивает вопросы, касающиеся появления духа и тела человека и этапов их развития. На его взгляд, человеческий дух преодолевает дугу восхождения и нисхождения, которая широко известна в суфизме, и сообразно своей субстанции или квинтэссенции он располагается на определенной своей ступени. Если в дуге нисхождения мы не видим в человеке свободы, то в дуге восхождения движение и выбор направления движения человека происходят по свободной воле.

Джалалуддин Руми в «Маснави» изображает путешествие духа и души человека по нескольким стоянкам. Первая стоянка духа – это мир повелений, который имеет крайне скрытый и тайный характер. Вторая стоянка духа и души человека, по мнению Руми, это материальный мир, куда дух спускается

²⁵ Руми. Маснави. Д.4. – Байты 523-524.

²⁶ Руми Джалал ад-дин Мухаммад. Маснави Ма'нави. Второй дафтар. – СПб.: Петербургское Востоковедение, 2009. – Байты 453-455. (далее Руми. Маснави. Д.2.)

²⁷ Там же. – Байты 1880-1882.

из высшего мира. Третьей стоянкой человеческого духа согласно религиозному учению является мир «барзаха» – период между смертью и воскресением. И наконец, последняя стоянка человеческой души – это загробный мир, суть которого широко освещается в эсхатологических учениях. Однако своеобразие учения Джалалуддина Руми проявляется в том, что, с его точки зрения, движение человека к совершенству будет продолжаться даже после Судного Дня - после отделения души от тела и повторного их воссоединения это движение будет вновь продолжаться в мире, который с точки зрения временных и пространственных рамок безграничен, и посему движение в нем будет свободным и бесконечным.

Джалалуддин Руми в своих дискуссиях о человеческом духе подчеркивает сложность и запутанность данного вопроса, и, выступая как психолог, подчеркивает, что в данном направлении могут достичь успеха только те, кто достаточно осведомлены об этой сложной и запутанной проблеме. Мыслитель, рассматривая причины появления психологических проблем у людей, утверждает, что основной причиной возникновения затруднений в психике человека и порчи его судьбы служат его же недостойные, необдуманые поступки.

Другой заслуживающий внимания вопрос, который рассматривается Джалалудином Руми в «Маснави», касается противоречий между телесными и духовными склонностями человека. Эти два вида склонностей, с точки зрения Руми и других мыслителей, противоположны. Об этом в дальнейшем пишут и такие философы как С. Кьеркегор, с точки зрения которого часть «человеческого существа имеет животное начало, а другая его часть – рациональное начало и это противоречие неразрешимо».²⁸

Посредством использования произведений своих предшественников и философско-религиозных источников, Джалалуддину Руми удалось осуществить глубокий логический и рациональный анализ и выдвинуть

²⁸ Холлингдейл Р. История западной философии [перевод А. Азаранга]. – Тегеран: Кукнус, 2002. – С.216. (на перс.яз.).

своеобразную концепцию о материальной и метафизической сущности человека. Поэтому, считая тело чуждым духовной сути человека, он предостерегает людей от чрезмерного внимания к нему, ибо причиной психического беспокойства человека, слабости и вялости духа и его полнейшего упадка исходят от лени и сибаритства (сибарит - в широком смысле, человек, живущий в роскоши, удовольствиях и праздности). Воспитывая свой дух и укрепив его, тем самым человек может взять свое тело и его склонности под пристальный контроль. Подобные идеи, распространяемые Руми, предостерегают современного человека от склонности и стремлений к вещизму и материальным благам, и служат первопричиной приостановления самоотчуждения людей.

Во втором параграфе этой главы - **«Проблема свободы воли, судьбы и их роль в индивидуальной и социальной жизни человека»** – отмечается, что Джалалуддин Руми рассматривает проблему свободы и предопределения судьбы через призму психологических состояний человека, поэтому читатели могут по-разному воспринимать смысл его слов и извлечь из них разные выводы. Во избежание наблюдения некоторой парадоксальности в словах и утверждениях Руми по данному вопросу, прежде всего, в работе выяснено несколько значений лексемы «джабр» (фатализм) в рассуждениях самого мыслителя. В одном месте Руми считает джабарита хуже зороастрийца, а в другом - характеризует его как приверженца единобожия и сближения с Богом, в одних случаях он говорит о таинственности джабра, а в других – о всемогуществе Бога.²⁹ То есть, слово «джабр» используется мыслителем в нескольких значениях. Поэтому возникает вопрос: как же сочетаются между собой эти противоречивые выводы и расхождения во взглядах у одного и того же мыслителя по одной и той же проблеме? В диссертации на этот вопрос ответ дается на основе анализа произведения Муллы Хусайна Кашифи «Лубб-и лубаб-и Маснави» («Самая отборная часть «Маснави»»).³⁰

²⁹ Руми. Маснави. Д.1. – Байты 1463-1464.

³⁰ Кашифи К.Х. Лубб-и лубаб-и Маснави. – Тегеран: Асатир, 1996. – С. 65-66. – (на перс.яз.).

Джалалуддин Руми в некоторых местах «Маснави» также открыто заявляет, что джабр бывает разных видов и человек должен избегать некоторых из них с тем, чтобы достичь ступени истинного джабра (принуждения):

Оставьте же этот [постулат] сборища ленивцев о принуждении (джабр),

Чтобы познать то принуждение, которое как душа.³¹

Часто приводя примеры полемики и споров сторонников и противников свободы, Джалалуддин Руми в «Маснави», в основном, поддерживает сторонников свободы воли. Его учение о свободе воли человека, отраженное в «Маснави», примечательно также его методом диспута и аргументацией мыслителя. В диссертации проанализированы некоторые основные способы и методы доказательства мыслителя наличия свободы человека в выборе своих действий: аргументации психическим состоянием, физическим состоянием, аргументации результатом действий, чувствами и ощущениями, аргументации необходимостью наличия законов (норм) и воспитания и т.д.

Кроме того, Джалалуддин Руми в решении вопроса о свободе воли человека обращает внимание на некоторые виды состояния человека и его реакции, и использует это в качестве способа доказательства наличия свободы. Например, он говорит, то, что человек планирует свои действия, это доказывает, что он обладает свободой выбора, в противном случае он никогда не думал бы об этом и не испытывал бы чувство сомнения и колебания:

То, что [ты говоришь]: «Завтра я сделаю то и это»,

Является доказательством способности выбора, о, идол мой!³²

³¹Руми. Маснави. Д.5. – Байты 3187-3188.

³²Там же. - Байт 3024.

Джалалуддин Руми для доказательства наличия свободы выбора, основывается на том, что наличие заповедей и запретов в религиях и в обычаях народов мира свидетельствует о том, что люди имеют свободу воли. В противном случае все эти заповеди и запреты были бы отменены как бесполезные и ненужные. Мыслитель также обосновывает наличие свободы воли человека необходимостью обучения и воспитания людей. По его мнению, если бы человек не обладал свободой выбора, то все наставники мира были бы заняты напрасным и тщетным трудом, что не может быть принято ни одним разумным человеком.

В целом, проблема свободы воли и предопределения судьбы в учении Джалалуддина Руми сильно связана с индивидуальной и социальной жизни человека. Кроме того, анализ других исследователей проблемы свободы и предопределения в учении Руми в основном ограничиваются рассмотрением концепции калама по данной теме. Из доводов и аргументов, приводимых самим же Джалалудином Руми для доказательства наличия свободы воли человека, проясняется, что он является сторонником концепции свободы воли человека, как с точки зрения постановки вопроса в философии калама, так с позиции мусульманского мистицизма – суфизма. Признавая свободу воли человека, мыслитель убежден, что вооружившийся правильным убеждением по этому вопросу, человек может двигаться в направлении развития и совершенства, а при ошибочном убеждении он столкнется с застоем и регрессом.

Третий параграф второй главы называется **«Понятие «совершенный человек» в свете теории свободы воли»**. Диссертант отмечает, что в исламской философии, в частности в суфизме, все споры и дискуссии вращаются вокруг двух главных стержней: проблема единобожия и проблема веры в единство Бога. Джалалуддин Руми также в своих произведениях, особенно в «Маснави,» уделяет достаточное внимание этой теме. Касательно единобожия или монотеизма мыслители рассматривают доказательство Бога, само по себе существующего Абсолютного бытия, и Его качеств и атрибутов.

Относительно проблемы веры в единого Бога их дискуссии касаются в основном, совершенного человека, его качеств и свойств.

Автор диссертации, прежде всего, подвергает анализу термин «совершенного человека» и даёт достаточно ёмкое определение данного понятия ссылаясь на источники исламского мистицизма и приводя примеры из произведений его основоположников.

Джалалуддин Руми, рассматривая проблему человека в целом, утверждает, что человек с точки зрения бытия является основой и целью творения и полагает, что человек представляет собой мир, который величественнее материального мира, бытие – это дерево, а человек его плоды, садовник посадил это дерево ради его плодов.³³ В этом направлении он считает человека зеркалом, которое отражает лучи истины и показывает нам мир и бытие какие они есть на самом деле. С этой позиции Руми уверен, что основным качеством человека является любовь, которая отличает его от других творений.³⁴

Мавлана Руми определяет статус человека в обществе как социальный элемент в качестве наместника Бога на земле - «халифатулла». Быть наместником и халифом Бога же означает, что человек должен на основе указанного Всевышним пути и Его предписаний представить бытию всю красоту жизни, искренность и чистосердечие.³⁵

Совершенный человек, с точки зрения Джалалуддина Руми, также является умным судьей в определении добра и зла, он правильно воспринимает и познает ограниченность и способности людей и что важнее, он служит предводителем и путеводителем общества.³⁶ С точки зрения его коренных и прирожденных свойств Руми оценивает человека с учетом его

³³ Руми. Маснави. Д.4. – Байты 523 и далее.

³⁴ См. Зарринкуб А. Тайна свирели. – т.2, С. 609.

³⁵ Руми Джалал ад-дин Мухаммад. Маснави Ма'нави. Шестой дафтар. – СПб.: Петербургское Востоковедение, 2012. – Байты 2151-2153. (далее Руми. Маснави. Д.6.)

³⁶ См. Махмаджонова М.Т. Философия Джалалуддина Руми. – С. 194-197.

размышлений и суждений и полагает, что сущность человека заключается в его разуме.³⁷

На вопрос о том, кто же является обладателем всеобщего разума, и кто может достичь этого уровня, мыслитель в своем произведении «Маснави», отвечает, что все люди одинаково обладают разумом, рассудком и способностями и, исходя из этого, Руми считает их всех ответственными. Другими словами, человек, обладая сознанием, разумом и другими средствами познания, должен не только совершенствоваться и реализовать основные цели своей жизни, но и нести ответственность за свою судьбу.³⁸

Необходимо отметить, что понятие «свобода воли» в учении Руми связано и с его концепцией духовного предводителя. Это в свою очередь показывает, что понятие совершенного человека в учении мыслителя объясняется в свете его теории свободы воли. Конечно, данное понятие, т.е. «свобода воли» появилась в европейской философии и имеет в ней разные значения и направленность - если у Канта это интеллигентная способность индивида к моральному самоопределению, то в докантовских и некоторых посткантовских теориях в основном акцентируется внимание на смысл слова «свобода», а слово «воля» часто заменяется на слово «выбор». Поэтому свобода воли и свобода выбора используются по смыслу в почти идентичном значении. Однако в западной философии «свобода воли» касается только отдельного человека.

Следует также указать, что когда речь идет о свободе воли, с точки зрения западной философии, необходимо иметь в виду две ее направленности: во-первых, по отношению к тому, что Бог имеет свободную волю, и, во-вторых, касательно свободы воли человека. Однако в исламской философии, в том числе в суфизме, эти два понятия свобода воли Бога и человека взаимосвязаны. Поэтому некоторые основы учения суфиев, к числу которых относится и Джалалуддин Руми, можно интерпретировать как

³⁷ Руми. Маснави. Д.2. – Байты 278-279.

³⁸ Руми Джалал ад-дин Мухаммад. Маснави Ма'нави. Третий дафтар. – Спб.: Петербургское востоковедение, 2010. – Байты 2150-2152.

смещение воли человека в воле учителя (шейха, пира и т.д.), а через него - в божьей воле. Другими словами, человек, с точки зрения суфиев, свободен в своих действиях, если он следует за учителем, который, в своей очереди, действует по божественной воле:

Ибо молитва шейха непохожа на любую молитву,

Он – исчезнувший [в Боге], и его речь – то речь Господа.³⁹

Результаты анализа роли и места совершенного человека и истинного муршида в учении Джалалуддина Руми в свете его теории свободы воли, дают повод заключить, что совершенный человек с позиций этого великого ученого и поэта выступает фактором, движущим вдохновения, откровения, чувств и ощущений других людей. Совершенный человек устремляет людей к духовному совершенствованию и процветанию. Достичь уровня совершенного человека, обладателя свободой воли и хозяина своей судьбы, можно лишь тогда, когда носитель знаний применяет познанное в практической жизни, а его сердце находится в полной гармонии с его словами, действиями и поступками.

В четвёртом параграфе второй главы диссертации - **«Значение воззрения Джалалуддина Руми о человеке для современного мировосприятия»** - утверждается, что, говоря о проблеме человека в философии вообще, и в учении Джалалуддина Руми в частности, следует иметь ввиду, что нынешний мир со всеми его бурлениями и бушеванием не часто приносит человеку какого-либо успокоения, радости и бодрости духа. Кажется, что это является следствием потери той самой сущности и квинтэссенции человека, при достижении которой сформируется совершенный человек.

Новый технологически развитый мир способствовал в некоторой степени исчезновению душевности, любви и добрых отношений между людьми. «Западная цивилизация возвела науку и технологии на высшую ступень, одновременно выбрав своей главной и стержневой опорой

³⁹ Руми. Маснави. Д.5. – Байт 2243.

рационализм, однако со временем он также стал приобретать сложный, острый и относительно безжизненный характер и тем самым подверг негативному влиянию многообразную богатую духовность и эмоции человека».⁴⁰

Важнейшей идеей Руми касательно человека, которая наиболее приемлемо для современного общества является самопознание, ибо оно для мыслителя считается познание ценностей и их отличие от лжеценностей при постижении своей сути человеком. В этом направлении самой трудной задачей он считает нахождение ответа человеком на вопросы: кто он такой и движется ли он в сторону счастья или же наоборот? Поэтому призыв задумываться над этими вопросами всё чаще и чаще, поставленный Руми перед человеком, звучит в духе современных потребностей человечества.⁴¹

В силу того, что Руми считает главной целью жизни самопознание, при освещении той или иной проблемы, он помимо изложения целей указывает также и пути их достижения и даже возможные помехи и препятствия, которые могут возникнуть в этом деле. Пути, указанные Джалалуддином Руми для достижения самопознания таковы: это, естественно, во-первых, как и для любого мусульманского мыслителя, следование предписаниям и наставлениям священных писаний и источников религии; усердие и старания самого человека и его внутреннее очищение от низких и подлых качеств; следование за совершенными людьми и т.д. Эти его идеи также, в целом, приемлемы для современного общества.

Хотя прохождение пути совершенства для человека весьма сложно, но оно, по мнению Руми, не выходит за рамки его возможностей. Конечный пункт данного пути – заветная цель человечества, которая реально достижима и каждому под силу во все времена. В достижении этой цели, с нашей точки зрения, главными помощниками современного человека могут

⁴⁰ Рахмон Э. Мавлана и человеческая цивилизация. – Душанбе: Бухоро. – 2012. – С. 121. (на тадж. яз.).

⁴¹ Руми. Маснави. Д.5. – Байты 563-565.

стать изучение и практическое применение идей Джалалуддина Руми и сотни других мыслителей прошлого и современности.

На основе анализа идей Джалалуддина Руми в диссертации заключается, что значимость и актуальность его воззрений для современного общества, прежде всего, состоит в том, что указанные им пути, способы и принципы самопознания приемлемы и сегодня, ибо они не подвержены влиянию времени и пространства.

В заключении подводятся основные итоги исследования, формулируются основные выводы диссертации.

Основное содержание диссертации изложено в следующих публикациях автора:

Статьи опубликованные в рецензируемых ВАК РФ журналах:

1. Источники суфийской философии Джалалуддина Балхи о личности человека // Вестник Таджикского национального университета. – Душанбе: Сино, 2016, 3/4 (205). – С. 95-100.

2. Значение антропологического учения Джалалуддина Руми для современного общества // Вестник Таджикского национального университета. – Душанбе: Сино, 2016, 316 (211). – С. 45-52.

3. Природное бытие и соотношение тела и души человека в «Маснави ма'нави» Джалалуддина Руми // «Вестник ТГУПБП». – Худжанд, 2016, № 4 (69). – с. 40-48.

4. Понятие совершенного человека в творчестве Джалалуддина Руми // Известия института философии, политологии и права им А. Баховаддинова Академии наук Республики Таджикистан. – Душанбе, 2016, № 3. – с. 152-158.

Статьи опубликованные в других научных изданиях:

5. Что делать? (Идеи о религиозности и жизни). // «Особенности политико-идеологического процесса современного ислама и проблема роста национального государства» [сборник статей]. Душанбе, 2015.

6. Конфликт идеологии салафитов с национальными и религиозными ценностями // Республиканская научно-практическая конференция «Салафитский экстремизм: проблемы светского государства и сохранение национальной идентичности» [сборник статей]. Душанбе, 2015.

7. Мавлана и самопознание // «Урок самопознания» [сборник статей]. – Душанбе, 2015.

8. Сохранение национального единства в плюралистической атмосфере. // “Религия и общество”. – Душанбе, 2014, № 2 и 3.